

MICROFILMED BY **BYU**

AT:

**COPTIC CATHOLIC
CHURCH, CAIRO**

OPERATOR

STEVE BALDRIDGE

REDUCTION X

42

DATE FILMED

13 SEPT 1987

LIGHT METER SETTING

21

FILM EMULSION NUMBER

A91360419

FILM UNIT SER. NO.

HRP 51568

PROJECT NUMBER

EGPT 00004

ROLL NUMBER

3

LOCALITY OF RECORD

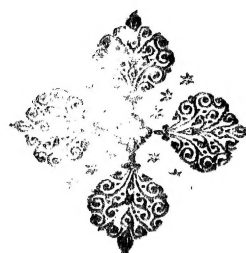
EGYPT

TITLE OF RECORD

**INTRODUCTION A LA
SAINTE BIBLE**

ITEM

5



كقول بارونيوس الذي يزيد على ذلك قائلا انه يتبين من قول القديس
ايرينيوس ان ماري بطرس كتب هذه الرسالة بالعبراني وان القديس
مرقس نقلها الى اللاتيني لكن القديس ايرينيوس اعاد يقول ان ماري بطرس
غير صيغة التكلم لا غير لان شكل التكلم في هذه الرسالة الاول يختلف عن
شكل التكلم في الثانية وهذا يصح ولو قلنا ان ماري بطرس كتب الرسالة
باللغة اللاتينية او اليونانية واما المفسرون فيجعلون في صيغته الى انها كتبت
اليوناني لكونها كتبت الى يونانيين او الى اهل كبادوكيا واسيا والبلاتانية
ونبطس ولذلك يلتصقون في مشكلاتها الى اثنتي عشرة ايليوناني بما انما النسخة
الاصيلة ^ث وقد كتبت اولاً الى المسيحيين الذين رجعوا من اليهود
الى المسيح وكانوا شفرق في نبطس وغلطية وكبادوكيا واسيا والبلاتانية
كما يتضح من عنوان الرسالة ومن الاصحاح ^{٢٢} هكذا القديس اثناسيوس
في ايضا صاموخر واسبانيوس في الاصحاح الرابع من الكتاب الثالث من
تواريخه والقديس ايرينيوس في مولفه في الكنيسة الكنائسية في كلامه عن
ماري بطرس وديونيسيوس وانكومايوس وبيدوكايطانوس وتيتاماوس
في تفسير هذه الرسالة ويتضح ايضا من الاصحاح الثاني ومن الرسالة الثانية
والاصحاح الثالث لان هؤلاء كانوا المسيحيين الاولين الذين كان القديس بطرس
سابقا ردهم الى الايمان بانذار ومن اجل ذلك اعتنا بهم اعتناء وخصوصاً كما
يتضح من الاصحاح الثامن من رسالته بولس الى اهل غلاطية لانهما كتبتا ثانياً و
بالتالي ردها الى المسيحيين الذين رجعوا الى الايمان من الامم لان ماري بطرس
كان قد اقيم من المسيح راعياً وشفاعاً وعبداً عاماً على هؤلاء مثلما اقيم على اولئك
كما يبان من صك من انجيل يوحنا فن تم في الاصحاح الثاني ثبت دعوة الامم
المنتهى عنها في الاصحاح الثاني من نبوة هوشع ويصفها ويشير الى ذلك نفسه
في الاصحاح الاول وفي صك وفي الرسالة الثانية في صك وفي الاصحاح الرابع
وفي الرسالة في الاصحاح الاول هكذا القديس اثناسيوس في الاصحاح ٨٩
من كتابه الثاني والاعشرين ضد فالسوطوس وماري توما وبيدوكايطانوس

Whole Volume

Bleed Through

والله في تفسير هذه الرسالة وسريه في تفسيرها انما هو من نوبة هوشع
واخرون غيره وقد اشتهر القديس بونيفاس اولاً اساقفة مونغونا وسوق
النفسا الذي مات شهيداً في بلاد فرسباد سالتى ماري بطرس بهذا القول
حق ان بطرس ابن اباديوس غرسيسة الرهبان ان يفتخر له باحرف ذهبية كما
يتضح ذلك من رسالته المخرجة في الحرة من تاريخ بارثولوموس في الورقة ٣٩ و
كانت شاهدة قد رجا خمسة كتب اخر منسوبة لماري بطرس اى كتاب اعمال
وكتاب التبشير في جبل فاوكل بيس وكتاب الديونة لكن هذه الكتب مشكوك
فيها ومنهم من كما شهد القديس اريونوس في كتابه في الكتب الكتابي في
كلام من ماري بطرس وريونوس في ايضاح قانون ايمان وهكذا ايضا كتاب
سفر ماري بطرس المنسوب الى القديس كليميوس وضعه جيلاسيوس البابا
بين الكتب الغير النقية

الفصل الثاني

في ايضاح مضمون هذه الرسالة اعلم ان مضمون هذه الرسالة هو انما هو ينسب
للإيمان والثاني الى الاخلاق لانه اولاً ثبت ويصف مشورة الله العجيبة ويصف
أصنافه في تجسد الكلمة ونام المسيح وانقاده ودعوة اليهود ونام الى اخره
المسيح والخلاص والمجد الذي لانه يوضح ان هذا هو التعليم الذي ذكره
الذي تقيت عنه ثانياً ويشهد به الرسل بامانه ولاجل ذلك يجب عليهم ان على
المؤمنين ان يتبعوه ويقسوا به ثباتاً ويقتلوا جميع الشدايد والموت نفسه
ولاشهادة شجاعة لاجل المحاماة عنه فلذلك ينصح الجميع بفوزح المسيح الى اخلاق
المخلصات والنبات في الإيمان وثانياً ينقل من الإيمان الى تهذيب الاخلاق
وعلا شاد في طريقة المسيح فيعلم انه يجب على المسيحيين ان يطهروا المورث و
الروما والولاية ولو كانوا خفاً وان يجب على السيد ان يطهروا اربابهم وعلى
الناس ان يطهروا اولادهم وعلى الشباب ان يطهروا الشيوخ وعلى المؤمنين
ان يطهروا الرعاة والعلماء ثم يعلم ما يجب على الرجال نحو نسائهم وعلى
الرعاة نحو رعاياهم ويعظم بالفتنة والحزم في الصلوات وان يجب بعضهم

بعضاً

بعضاً وبإضافة القرب والصبر والتواضع والفناعة لاسيما الاحتمال وذلك هو بفوزح
المسيح الصبور في كل من المصالحات وذلك لاجل ان المسيحيين الذين كانوا حينئذ
انموذجاً كانوا يحتلون في كل مكان اشيا كثيرة من اليهود ولهم ليس كلاماً متشابهاً فقط
بل كانوا يحتلون ايضا غيب اموالهم والجنون والفقر والموت والتمهيدة لاجل الإيمان
بالمسيح وقد كتبت هذه الرسالة بجلال وروح رسول على من يجب لانه يجب انما عمتها
وتامل الخيرة المكشوفة في المسيح وفي صلب المسيح وانقاده التي قد مفتحت لنا من الله
ولمعرفة ان هذه القول عنها اقوالاً ايضا عند ماري بطرس وماري يعقوب وماري يوحنا
وسبب ذلك ان هؤلاء جميع الرسل كانوا ايقادون بروح القدس عنه الذي كان يلقيهم القيا
والقول عنها وذلك لشهادة الحق والمناقاة ثانياً هو ان جميعهم كانت لهم المورث
والمحكمة عنها في الفضائل المسيحية وحيثما وجدنا الصور والرموز في ريسولية الكلام
والقول نفسه لان كلمة القم تطابق كلمة العقل وذلك لانها تتلاد وتعرف عنها ثالثاً كما انهم
قبل ان يترفعوا لاجل الشهادة القوا قانوناً عاماً في الإيمان هكذا من المصداق انهم في الكلام العام
والتعليم والخطات استعملوا اربعة اقوال عنها التذريب اخلاقا الموضين وحرروها
فيما بعد في كتبهم وهو انه يجب على المسيحي ان يفرح في الخبز وان النفس يحتلوا
بهاضطهاد مغبوط ثم وان يجب ان يتبعوا المسيحيين في ذيق ابناء الله التي صار لهم
بواسطة المسيح وان يتبعوا الكليل الجذر الذي لا ياله فساد وان لا ينادى بالمكبروف ويخرج
النعمة المتواضعين وان لا يتجبري كمال القاموس وان يجب ان نصلو في كل حين وان نطالع الش
بالخير ونفتخر به الحق الذي له وان نحارب افعال الصداقة ونخلص النفس

الفصل الثالث

في بيان ركب هذه الرسالة اعلم ان مولا الرسالة هو وكانها القديس بطرس رسل الرسل الذي
كان مثناه ومولده في بيت صيد الجليل صيلاً للسمك ولما دعا الى المسيح صاروا عليه
الارض والسمكة باسمها وصاروا له عظم وان ثبت ان تعرف حكمته العجيبة وتوحيده
وتقشف سريته ومجته وغوته ونشرق الإيمان في المسكونة جميعها التي رسل اليها لئلا
ليشروها بالاجل والامم واستشهاده وخصوصياته وعجايبه وكرامته وشأنه وعجبه

ماري بطرس شيخنا جازا بالروح وقرينته بالسيرة والخلق وانتشار الامان والوقت
والاشهاد فنهيا يقول القديس غريغوريوس في تفسير الزبور الرابع ان المسيح قال
لبطرس اخي اني رومية لاصلب نائبا لانه لما كان قد صلب في ذاته سابقا قال اني صلب
ثم اخبرني بطرس ونزولنا نوس يقول في كتابه في الرساها هاروذا لارنا رومية من
حيث يحضر لها السلطان ايضا في الكنيسة سيده التي فيها الرسل التعليم باسم مع اوراق
دهم حيث يشبه بطرس بالامم الزمنية وحيث يتكلم بولس والقديس مكسيم في اليبر
الحامس يقول بطرس بولس امثالا الشهاد في مدينة رومية التي هي راس الطوائف
كافة ولها الرئاسة عليهم وذلك كحيسكن راس القنطرة حيث كانت الكنيسة والعبادة
الباطلة الخاصة الشاسنة ان القديس بطرس وخلفاءه القبادوميون هم مسطرون على
البيعة باسمه كراس واحد وذلك يصير في كنيسة المسيح ومملكة واحدة لانه كان
الملك الذي يوحده عليه ملك واحد واحد هو والمملكة التي يديرها سلطان واحد واحد
هي والمكونة التي كونها وديرها اسد الواحد واحد هي وواحد هو السما الذي تدير
شمس واحد هكذا ايضا البيعة لم يكن مملكة ان تكون مملكة واحدة منظرة للمسيح لو لم يكن
لها راس واحد بطرس تخضع له وتدير منه وهذا لم يمكن ان يكون غير القديس بطرس
خلفاؤه وذلك ايضا شهاد ان الجسد البشري لا يمكن ان يقوم بغير راس واحد والمكانة جسد
خالي من راس واحد وان عقل واحد يديره في غير قول القديس ابراهيم في ميمق ١١
ان السيد صعد الى سفينة هذه الكنيسة وحدها التي اقيم فيها بطرس معلما وذلك لانه
قال الرب على هذه الصخرة اني بضعي فكل ما في تلك نوع حفظت جميع الذين قبلته بغير
ضر في جن طوفان العالم هكذا ايضا كنيسة ماري بطرس توضع جميع الذين قبلتهم بغير ضر
وان احيا تحت وطالبه وكان الحماة تمت بانشار السلام الى سفينة نوع حيثما انقضى
الصل فان هكذا المسيح فالما انقضت اللاهوتية ياتي بفرح السلامة الى كنيسة ماري بطرس
والقديس اوشينوس في ميمق ١٢٤ على ان من ما كنتم على توبة ماري بطرس فلا ان اسيد
اشتمو من جسد البيعة باسم في الراس نفسه ووضع عافية الهض كما في الهامة عينها والذات
لادن في اليمر الثالث في اتخاذ الراس الهامة الجاهل يقول ان من عالم هذا عظم مقداره ولا انتخب
بطرس وحده وفصل على راس سائرهم وعلى جميع الرسل ايا الكنيسة ففضله انه حتى ولو انه كان

في شعب الله من كثرة وفرة كثرة في ذلك يرمي بطرس على جميع الذين اولوا
بسم المسيح انتهى فالما كما لا يستطيع ان يكون عضو الجسد ذلك العضو الذي قد
انفصل من الزاوية لا يتقوى ولا يندبر من الراس بقوة وفيضان هكذا ايضا فالما لا يستطيع ان
يكون عضو الكنيسة ذلك الذي قد انفصل من بطرس ومن الحي لا يعلم صاحب كبري رومية
بانفقا او لارفة ولا ينبغي لخصير المسيح من لا يلتفت الى تدير بطرس لان الذين يرام
ويديرهم المسيح اغايرهم ولا يديرهم بواسطه بطرس الذي قامه راعيا فنتم القديس يونس
في رسالته الاولى الى داما سوس ايا في ايم القوم يقول اني اعلم ان البيعة هي مبنية على
تلك الصخرة التي هي كبري بطرس فكل من كل الحروف خارج هذا البيت فهو منس
ان كان احد لا يوجد في سفينة نوع في باد الطوفان ونجد بل يقول كل من لا يجمع معك يا لها
المجد داما سوس فهو يديره اي ليس جوس حرب المسيح فهو من حزب الراجا والقديس
كبريانوس في الكتاب الاول في الرسالة الى الشعب يقول ان الله واحد هو والمسيح واحد
هو والكنيسة واحدة هي والكبري واحد هو متى على بطرس بصوت الرب حتى انه لا يمكن
ان يقام مزيج اخر ولا ان يصير كمنوت اخر غير هذا المذبح الواحد والكنسف الواحد فن
يجمع في مكان واحد ويديره وهو نفسه في رسالته ٢ الى كورنيليوس البابا من كتابه
الاول يقول ان المرافقات لا تولد والمناشقات لا تصعد من حيث انه لا يطاع كاهن
الله ولا يفكر في جود كاهن واحد وقاض واحد رومي في البيعة القديسة تباقة عن
المسيح فلهذا لوطا عوا المخوف باسمهم بحسب التعاليم الهامة لما كان حركة احد ايضا يجمع
الكنيسة الخاصة السابقة ان سلطنة بطرس ليست هي اعلى من سلطنة جميع الملوك والسلا
فقط بل هو راس منها ايضا وذلك لانها اول شهاد الى المؤمنين المتفرقين في كل المسكونة
لانها تنظر ايضا الى الغير المؤمنين وتحتج برجوعهم الى المسيح والحيوية ثالاثا لها
تمتد بانذارها التي تقوم على نوح البشر والى اليهود والبر اذ في الذين يعيشون بغير ملك
وانوس وضوا من اليه فتم قال القديس بروسيدوس في شعره للند على مجرى العالم
ان رومية التي هي كبري بطرس في قمارك العالم راس كنيسة الرعاة تضبط بالعبادة كما لا
تستطيع ان تكون الساحة ويقول القديس كبريوس في الكنز ان العالم جميعه ولا يبر ايضا يجمع
رومي لبطرس من نوس الذي كانهم يطيعون الرب يسوع وايضا يقول انه يجب علينا اننا

أعضاء أن نلتصق برأسنا الجوهري الرومي والكروني الذي في ذلك الكتاب من كافر هو سم بطرس
في الأساطير المتأخرية التي يعرف حاملها أن أدرك في هذه العلامة والشمارة والكتابة
الشركة الكافونية لانه في الرسائل التي كتبت بأمر الجمع النفاذ في ستمائة هذه المسماة كانها
علامة الإيمان العتيق والذين في الروح القدس بطرس الذين كثر في ذلك الذي
حاملها له شركة مع كروني ماري بطرس وخليفته الجوهري الرومي وانما كافر ليكن المذهب في
أوباطوس الميلاي في كتابه الثاني الذي كتبت أنه كافر ليكن في اتباع روناطوس هم مشاقون
فاحصا الأخبار العظمى الذي جلسوا في كروني ماري بطرس الى سيوريوس وزاد قوله أن هذا
هو رفيقنا وقد فتننا معكم المسكونة في شركة واحدة بالرسائل المتأخرية وأما مع تيم روناطوس
فيقولونهم بعد ذلك عن الشركة مع كروني ماري بطرس بالرسائل المتأخرية اطلب ذلك في باروتس
فوق تيم الخاصة الثامنة أن سلطنة ماري بطرس لا ينبغي أن تكون على الأرض فقط بل
تمتد الى أماكن السفلية والعلوية لانه تفتح السما ليس للناس القاطنين في الأرض فقط بل
للانس التي في السموات أيضا لانه هو حامل مفاتيح السما لكونه قوام المسبح هذه المفاتيح
كما هو في الفصل ١٦ من متى فتم القديس برز في كتابه الثاني في التامل يقول
عن اوجاينس البابا أنت تستطيع أن تهاو السما من الأسقف أنت تفقد تخلفه من العتية
ونفذ أيضا الى الشيطان وأوباطوس الميلاي في كتابه ٧ ضد باريثيانوس يقول لعل
خير الواحدة استغنى بطرس الرضا في أن يقدم على جميع الرسل وقبل هذه مفاتيح ملكوت السموات
لكن عتية الآخر فقد كان أبراهام من الأبرار في قايين والخاصة وحده أخذ المفاتيح لانه
كروني من لنا المروحة دبر امره على هذا النحو اعني الخاص فيفتح للأطهار ليلا يتلقوا
الأطهار ضد الخطاة ولا يمكن أن تكون الواحدة الضرورية ويقول بطرس جريسيوس في
مريم جنب بطرس هو حافظ الإيمان وصورة البعثة وبواب السموات الخاصة التاسعة
أن سلطان ماري بطرس ينتشر الى المتأخرين وأذا قد وافقت البطاركة في دوما هو بغير ترسخ
الى انقضاء العالم في فتح القديس كبريانوس في كتابه الأول في الرسالة ٣ الى كورنيليوس البابا يقول
كيف يجوز أن يسافر الى كروني ماري بطرس والكنيسة الأصلية التي فيها اشرقت الصخرة
الكنسوية حاملين رسائل من المتأخرين ولا تجاس غير متفكرين أن أولئك هم روميون ولا يمكن
أن يدعواهم الكفر والقديس برونسيوس في رسالته الأولى الى دماسوس البابا في اسم القديس

يقول

يقول في ذلك مع خليفة الصياد مع تلميذ الصليب وإذا انك سعادتك اعني كروني ماري
بطرس في فتح في الجمع القديس في الجز الثاني في الفصل ١٦ يدعي كالستينوس الجوهري
خليفة بطرس الرضا في ليس الرسل واليه وفي الجمع التخليد وفي العمل لما قربت رسالة لاون
الجوهري في الجمع بطرس تكلم في لاون وفي الرسالة التي وجبها للجمع التخليد وفي لاون البابا
يقول في الجمع باسم أن لاون كان منسرا للصوت بطرس لأن بطرس تكلم بواسطة لاون وبطرس
أسقف رومانه في رسالته الى قيساريوس وهو محرم قبل الجمع التخليد فيقول انه سكا في لاون
أن تصاب بطاعة ملكب بابا مدنية رومية الرضا في الذي هو في تسلط في سبب في المطا
حققة الإيمان والقديس ويكيون البابا في رسالته الى ايجاريوس الأسقف يقول أنا نحن حملون
أفتال جميع القبطي الحمل بل حملنا أيضا الرضا في بطرس الرسل الذي يستقرنا ويصوننا نحن
ورثة تدبر في جميع الأمور وكان هو الخاصة العاشرة أن سلطان ماري بطرس ورتبة
تفوق على سلطان أبراهيم وموسى وهارون وتلميذات في جميع الأخبار وروس البابا والبابا
القديس وذلك لانه كانت مرسومة في أولئك جميعهم ولا تيات ذلك اسمع ما قلته القديس في ذلك
في كتابه الثاني في التامل الى اوجاينس البابا أنت أنت هو الملكا القديس أنت الجوهري العظيم
أنت بر لاساقفة أنت هو وريث الرسل أنت هابل في القديس ونوح في التبرير أنت هو أبراهيم
في رياسة البابا أنت ملك صادق في القديس وهارون في الرتبة أنت هو موسى في الرتبة وصوفيل
في القضاة أنت هو ماري بطرس في السلطان والسبح في المسحة أنت هو الذي أعطيت
المفاتيح وتبنت على الخزائن ولست على الخراف فقط بل أنت وحدك الذي جميع الرضا أيضا
الخاصة الحادية عشر أن القديس ماري بطرس ليس الكنايس في كل المسكونة بل أسطة اللاهوت
السلطانية هكذا بلا صفة قبل من القديس بطرس أيضا قدس لها وهم كبريانوس وكرياقوس
وبيرلس وفيه كبريانوس وكوس ودرية نابوليس وجوس وبلاد كرونيه أيساف وديونوس
وسابريلا إيطاليا قبلت هؤلاء الأساقفة أغني وقص ويولا ماس ورومولوس وجوليوس
وابوليتايس وقايرينيوس وبرميس فيس وسوس وراغوليس وبلاد فرنسا قبلت هؤلاء
الأساقفة أغني مريتايس ونازوس وسيكستوس وعطرو فيس وصايفيا فيس ووليا فيس
وكراشيس ومينيوس ولورينسيوس وأفسطريوس وفاقريوس وبلاد انسا قبلت
هؤلاء الأساقفة أغني الخاروس وأيجسوس وكرياقوس وبلاد اسبانيا قبلت هؤلاء الأساقفة

اعني هو كواطوس وكتيسيفون وديوس وساكون وداينداليسوس وسكيلوس وليريكوس
كما يفيض من السنكارا وهي القديس بطرس في القسطنطينية ايضا استشهدوا بالاول
كما يعلم انما بطرس البابا في رسالته الموجودة في العمل من الحجج وافهمه بطرس في
اليوم من جزيرتي ان ماري بطرس بطريرك من رومية كاديسوس الملك في السنة ٩٠٠ م ملكه
سافر الى بلاد افرقييه واقام كنيسته في كنيسته واقام عليه كنيسته في كنيسته
واقام فيه كنيسته الاسكندرية وجعل فيها قسلا سقلاها واقام في مدينته بيتي روفير وفيه
الذي سيلم وقد اتبعوا روضو بلاد الانكليز ان ماري بطرس يسلم الى ملك البلاد
لاجل مشاركة الانجيل يوسف الذي من الامة وقال اخرون ان ماري بطرس نفسه ذهب الى بلاد
الانكليز وروحه كنيسته الى الانجليز وهو كان عبيدا اهل القديس بطرس نحو الانكليز وبجيرة
كانت عبادة الانكليز نحو القديس بطرس وقد ذكرنا ان الانكليز يخص جانها في صلالة خروا
من طمانه ولكن سذكرهم لما يستحق الذكر وهو ما كتبه الريدوس ريس هيمان ماري بطرس
الذي ظهر في ^{١٦٤} ~~الذي ظهر في~~ القديس بطرس ملك الانكليز اخطا ان الانكليز خروا
بلاد الانكليز وقتلوا نسل الملك وكانت هذه البلاد قريبة من الخطر والبول في صلالة الى الله
من اجلها اخذها ساقه بتقديره وبكائه والحق ظهر له القديس بطرس وقال له انه سيولد
القديس بطرس ريدوس وانه يكون ملكا عادلا وبالكقويا ويدلوي جميع هذه الشرور لان
ملكه الانكليز هي ملكة السج وهذا جرى لانها نهاية امر فتنت حقيقة النبوة ولم يزل
السبب كان القديس بطرس ريدوس متعبا القديس بطرس بنوع عجب وكان القديس بطرس
يكافيه بالاحسان اليه فليسع ويتفر هذه الانكليز ليعطوا ليعصيانهم على راع هذه عظم ملكه
وليسع موه في خليفة الحق الروحي الذي يقبلوا اهتمامه الساكن ومعه من الاول لهم واسمع ما قاله
الابا ابانوس بنسوس الاول في رسالته الاولى انه لو اوضح ان ليس احد من الناس اقام ريدوس
في كل بلاد ايطاليا وفرنسا واسبانيا وافريقية وصقلية والجزائر التي تليها سوى اولئك الكهنة
الذين اقامهم بطرس الرسول المزمع او خلفاءه اخيرا يقول القديس بطرس في الذهب في الهفنة
٢٠ في نبو رسالته بولس الى اهل رومية لادعي اسم الله ابعث الشمس في شعبها من ايمانها
فلما خضع مدينته رومية اذ تفيض تلك الفاروق في سائر اسكوتية منها يخطف بولس
ومنها بطرس فاما بولس فادعوا ان ترضي رومية لما ان بولس يقوم مع بطرس

من ذلك الصندوق وبقية القاء الرب وقال القديس لوف في المزمع الثاني على ميلاد القديس لوف
لا تفل البيعة بالاضطهاد اذ بل تقو وبلت دائما في حقل الرب في اوفه اذ كل من الجوب
التي تسقط تنبت اضعاقا فمن ثم مقداد الفروع التي انبتتها هاتان الشجرتان الزرع على
الشريقتان تشمدا به الوفا الشهدا الطوبايين الذين غابوا القليبات السريانية واحاطوا
مدينتها بشعوب مصبوغة بالدماء ومضية وكانهم ظفروا الكيلان من زهر نيرة وكلاهما
واما صورة ماري بطرس فمما كذا راعها نيكودوروس من الصور القديمة في المصحح ٢٧
من كتابه حيث حرر هكذا ان ماري بطرس لم يكن مائلا في جسمه وكانت قامة مستقيمة و
جسمه ابيض جدا مائلا الى الصفر وشعر راسه ولحيته حمدا ثغرا في مستطيل وكانت عيناه
مايله الى اللون الدودي لشعرهما بقطر بكايه والحظا سود وحولجه كانا متشابهين
وكان انما الطوبى لافسنا واما امرته فكلت بالكيل لشهادة كما اخبرنا كنيستهم الاسكندر
في الكتاب ٧ من كتبه السماء سطر واطوس حيث حرر هكذا يقولون ان الطوبى في بطرس
لما اخرج امرته تقاد الى الموت وانما قد كانت فرحت لاجل الدعوى وانما كانت لاجل
البيت فنصموا القديس اياها باسمها وقال ايتها الامارة اذكرى الرب فمما كذا كانت في
الطوبايين وقد جاء في الاخبار انه ولد منها القديس بطرس ونبيلة التي لما رغب ان يورثها
فلا كوس لاجل حسن شكلها طالت من الله الموت ليلاتها بها البتولية وذا خبرها الحق
في رومية في كنيسة ماري بطرس بغاية الاحترام وقد استشهدوا استشهدا بجملة ماري
بطرس مع ماري بولس لاجل انه طرح سميت الساحة الذي كان مقبولا لدى نبو في الملك
لاجل صناعة السحر وصبب منكا راسه الى اسفل ورجلاه الى فوق كما طلبه من صالبيه وذلك
ليلا يتعادل بالسد السج وكان ذلك في الواين كان في السنة ٩٠٠ المسيح والسنة الثالثة
عشر لوف الملك في اليوم ٢٩ من جزيرتي بهاء في رومية ٢٤ سنة وبعثه اشهر
واحد عشر يوما فمن ثم يقول ترونيانوس في المصحح ٢٦ من كتابه في الرسا ان بطرس في رومية
تعادل بالام السج وذلك لاجل انه صلب مثل المسيح وقال في المصحح ٤٤ من كتابه السج
سكونيا كوس ان نبو في اول من صبح بالدم الايمان الشرقي في رومية فحينئذ بطرس في رومية
لما ربط على الصليب وقال بوجها في الذهب في عفته على ريس الراس الفرج باطره وان
تمتعت بخشبة الصليب على شبه معاك لم تشا ان تصليب بشكل مستقيم مثل حديد بل

رأس قلبك كما تكعد الطير قوسها في السعادة تلك المساهبة التي جازت تلك
 الأعضاء الكلية الدراسة وقد دفن أيضا في الواثيق كان بقر الطير قلب بالخلية والملك
 قسطنطين الكبير في مكان قبره بكيسة معظمة التي عمرها الامبار الهط في السنين الماضية
 من جديد وجعلوا اعظم مكانا كانت بمدة ستمه وصبروها معظمة بهذا المقدار حتى
 عذبت بحجية رومية بل بحجية العالم باسم وقد جرت العادة عند المسيحيين في كل عصر
 ان يزورها من سائر المكنوت من اجل العبادة ويحتوا لمخنيين على اعقابها ويوقروا القديس
 بطرس ويقدسوا معظمة بخشوع ولا نبات ذلك اسمع ما قاله القديس مار غرينون
 في الميراثان والعشرين على القديسين ان يحتوا كوكب الملك لاجل الصياد في تلالا حذر
 الملك ليجت نضى لسانات الصياد يقول في رسالته ٤٢ انكم تنظرون هامة الملك الكلي
 الشرف يخضع لكليل وتضع عند قبر بطرس الصياد وما روي خافي الذهب يقول في
 عظمة عاون المسيح الذي ان الملوكة والقواد والجنود يتركون كل شئ ويلبسون في قبري
 الصياد والمجاري حاشية يرد قوله ايجل يودي بولس الذي كان يضع الخيم من
 الجلود ويكنوا في انت طمطية يستسبون نعمة عظيمة اذا دقت اجسادهم ليس تريب
 النسل بل اذا دقت اجسادهم في رقتهم ايضا فاذ في رومية حيث مات بطرس مات شميدلا
 من هناك قام غالبا ووطي يرون والملوك وعبادة المؤمنين وضبط رومية والمكونه غالبا
 ومنه من الواثيق ان يصون رومية والامان والكيسة الرومية كما جميع الكتاب في
 معلنة ما وسبنتها ويرشدها ويحيا عنها حتى انه لم تقدر ان تهردها الى ان وليه كان
 ان يستاصلها الى الجبل لاراقه ولا كفر كونها مبنية على الصخر الثابت كولا تستطع اوبل
 الحليم ارتقى عليها في صلوة فانظر اليها بالاعلام التي القديس بطرس واستهلم ريتك
 وريعتك وبنيتك وارشدهم في زواجر هذه الحيوة الى طريق الخلاص الذي حتى اذا عمدا مسافة
 هذه القرية تنفتح ثما اولي السماء وتستحق ان تدخل وتفتح معك سيدنا يسوع المسيح

المصاحح المزمع

اعلم ان هذا المصاحح ينقسم الى قسمين فالاولى من العارذ المزمع الى العارذ الثالث عشر هو
 اعتقادى لانه في البدء هذا المصاحح يبارك الله علوانه ولد المؤمنين ولادة ثانية وارطة المسيح

واضافهم

واضافهم المزمع المزمع ويطلب انه يجب على كل مسيحي ان يتبعهم برجاه هذا المزمع في جميع
 البلايا وان المؤمنين قد انبات عن هذه جميعها والثاني من العارذ ١٣ الى اخره في اولي
 لانه يهتم على السيرة القليلة المقدسة التي هي ما يقتدرون بالمسيح ويلبسون الى ابدية
 السموي ٣١ من بطرس رسول سيدنا يسوع المسيح الى المنتهين الغدا المتفرق في
 بنطس وغلاطية وكبادونيا واسيا والاثانيا ١٠ تقدر ان معرفة الله بل لتقدس الروح
 للطلاعة والنصح بدم يسوع المسيح النعمة والسلام يكون لكم ب مبارك الله ابونا
 يسوع المسيح الذي حسب رحمة العظيمة ولدنا ثانية للرجاء الحي بقيامة يسوع المسيح
 من الاموات ع المزمع الذي لا يذلي ولا يذلي ولا يذلي ولا يذلي ولا يذلي ولا يذلي ولا يذلي ولا يذلي
 انتم الموصوفين بقوة الله بالامان الخلاص المعلن ليظهر في الزمان الاخيرة وبهذا تثبتون
 ان وجب ان تحتوا قليلا ببلايا مختلفة ٧ ليوصلوا الى ايمانكم اكرمكم كثير من الذهب
 الذي يحجب بالثار المحر والجر والكرمة فو ظلمو يسوع المسيح الذي تحبون مع انكم
 لم تروا وتؤمنون به لان ايضا من غير ان تبصروا واذا تؤمنون تبتاعون فخر الذي وصف
 ومجده ٩ اذ تقبلون خلاصه ايمانكم خلاصه لانفس ١٠ الخلاص الذي التمسته ونجست عنه
 بالانبياء الذين تنبوا عن النعمة الغيرة ان تكون فيكم ١١ باحثين عنى زمان كان يدل
 روح المسيح فمهم مخبرا سابقا عن الهام التي هي في المسيح والكرامات المتأخرة ١٢
 الذين فلا وحي لهم انهم ليس كانوا يتخبرون انفسهم بل يتخبرونكم بالامور التي اخبركم
 بها لان اولئك الذين فيكم هم روح القدس المصل من السماء الذي تسمى بالمسكة ان تبصر
 من اجل ذلك شدوا حقوقي ضميركم صاحيق بالكمال ارجوا النعمة التي تقدم لكم لظهور
 يسوع المسيح ١٤ كابنا الطاعة غيوشا بين شيوخك جسدك الاول ١٥ لكن كان الذي
 دعاكم قدوس كونوا انتم ايضا قديسين في كل تصرفكم ١٦ لانه يكون يكونون قديسين فاني
 انا قدوس ١٧ واذا كنتم تدعون انا ذلك الذي يقضى بغير محاباة بحسب عمل كل احد فليكن
 تصرفكم في زمان غربتكم بالمخافة ١٨ عالين ان لا بالذهب ولا بالفضة الفاسدة استفتتم
 من تصرفكم الباطل الذي تقلدتموه من اباكم ١٩ بل بالدم الكريم دم المسيح الذي كالحروف
 الذي لا يعب فيه ولا تدرس المعروف سابقا فيكون العالم والمظهر في المازة المصنف لاجلكم
 ٢١ انتم المؤمنين علو ديد بالدم الذي فامد من الاموات واعطاه الجبل ليكون ايمانكم ورجاءكم

بانه ٢٢ فلا تعفون انفسكم في طاعة الحق في مودة الاخوة فليجهدكم بعضكم من قلب بسيط
بأوفيهما ٢٣ بولس ذاتية ليس من زرع فاسد بل زرع فاسد بكلمة اسلحي الباقية الى
الابد ٢٤ لان كل شر كالعشب وكل مجد كزهرة العشب فالعشب يبس وزهرة يستطير
فاما كلمة الرب فهي باقية الى الابد وهذا هو الكلمة التي بشرت بها القديس قال القديس
من بطرس رسول يسوع المسيح فلما قرأت النسخة السريانية رسالة بطرس الرسول هناك
الصفحة وذلك لان النسخة السريانية نقلت من اليونانية حيث يدعى سمعان الصفا بطرس
لذلك انتقل اسم بطرس الى السريانية والاولا في اللغات الاخرى لان كان مستعملا
في كبايس الروم واللاتينيين كثيرا واعلم ان بطرس يدعى اول سمعان بن يونا لان ابا
بطرس كان يدعى يونا والذين يونا لذلك قال لنا المسيح في الاصحاح ٩١ من موعظنا انما
بن يونا اتخذه كنيسة هولاء ثم سمعنا المسيح بالسريانية في كيف اى صخر ولا نقف الى
اختلاف اليهود في اللغة اليونانية بين بطرس وبين اذن هذا الاختلاف لنفعل لاهوت
اذ كل من اللغتين قد لول صخر فوضع المسيح لسمعان اسم بطرس اى صخر لان كان مسم
ان يحمله باثباته في البقية فلهذا السبب وضع له اسم لان المسيح يدعى صخر وهى
الزاوية للكنيسة كما هو محرم في الاصحاح العاشر من رسالة القورنثيين الاولى وذلك الصخر
هو المسيح ونسب بموجب اسم ثبات القلب وجلادته وكان يسمي يوسف الذي يدعى
في سفر الخلق في الاصحاح ٩٢ الى حجر اسرائيل لانه كما فسر في شيوخ في الاصحاح ٩٤
اذ يقول كان ريس الاخوة ثبات الامم ومدير الاخوة وثبات الاخوة بل الشعب بطرس اذ
ليس هو الصخر واساس البقية لانه كما قال القديس اغناطيوس في مزمع على كرسى بطرس انه
يدعى صخر لانه اول من وضع اساسات الايمان في الطوائف وحسبك رباط العمل المسيحي كل
وجوه كالحجر العبراني المزعج فطرس اذ قال له صخر لاجل العبادة والسيد يدعى صخر
لجل القوة وحسب ان يستحق كرامة الاسم يستحق ايضا شرف العمل وكذلك قال ايضا القديس
ابن سبوس في المزمع ٤٧ وهكذا يقول القديس بيلاريوس في القانوف ١٦ على رجل ماري
نقى بالاساس البقية السعيدة في تسمية الاسم الجديد والصخر اللابية لانهما التي تنقض
نواميس النجوم وابواب جهنم وجميع محاصن الموت وقال في الذهب في تفسير الزبور النخيف
ان ماري بطرس يدعى صخر لانه كان ذا ايمان صخر والقديس لاون في الرسالة ٤٤ يقول انت

الصخر

الصخر وعلى هذه الصخرة ابني بيعتي كوتوم بنا الميكيل الماردي على ثبات ماري بطرس
موجبة نعمة الله العجيبة والقديس غريغوريوس في الرسالة ٧ من كتابه ٦ في القديس
يقول من هو الذي لا يعلم ان الكنيسة المقدسة توطدت على ثبات ريس الرب لاندناك
ثبات العقل في الاسم خودى بطرس من الصخر ويقول القديس مكسيم في الغامل في
البينة القديسة ان الهامة والريسة والكليل الملقب من ابحار اثنى عشرهم الرب ولما
الصخر فهو بطرس الرسول الكلمة القديسة اول ريساكنة المسيح وهذا نفسه يعلم
تقولانيوس ولوريجانس والقديس ثناسيوس والقديس باسيليوس وايضا نيكوس والنازيون
وماري بولسوس واخرون الذين يوردونهم بيلافينوس في كتابه الاول في البحر الرومي في
الاصحاح ١٠١١ رسول يسوع المسيح ان ماري بطرس كان ريس الرب وهذا بل المتحق
غاية التحقيق كما ساقا لكم لم يذكر ذلك اختصارا وقصفا منه فمن يدعى البحر الرومي
خلية بطرس رسولنا ويدعى كرسية الكرسي الرسول الى المتحقين تقارب ان يكتسب هذه
الرسالة الى المتحقين ويطلب لاجلهم قبالا النعمة والسلام يكرز انكم وبرادهم يتم التحقيق
الى ايمان والنعمة لا الى الجسد لان ماري بطرس لم يرد ان يقول ان جميع المؤمنين متحقون
انتخابا فها الى الجسد ولا اراد ان يحلهم محققين في انتخابهم هذا لان كثير قد يقول
ليس من النعمة فقط بل من الايمان ايضا وصاروا اربعة وابي سيمون الساحر ومينا اندريوس
وكيونيوس وغيرهم ويتضح ذلك مما يزيد بقوله القديس الروح فكانه يقول اكتب الى
المتحقين ليس الى الجسد فقط واسطة بل الى القديسة والنعمة ومثل هذا المعنى ما يقوله بطرس
الرسول في الاصحاح ٢ في الرسالة الى الصلونيكية فاما نحن فيجب ان نشكر الله كل حين
لاجله ايها الاخوة المحبوبون من الله لان الله قد اختاركم بكوريتي للخاص بقديس الروح
وبإيمان الحق ويطلقون بطرس ايضا فانه بولس رسول في الاصحاح الاول من رسالته الى
اهل انفس هكذا كما انتخابهم من قبل تاسيس العالم لتكون قدامة اهلها ان لا يلبس في
الحبة قد ذكرنا تفصيلا في موضعه فليراجع فهذا الانتخاب هو عظيم جدا لانه يدعى في سفر
عظيم اى الى ايماننا لنعمة اللذان هما زرع الجسد والسعادة للذين فمن ثم يقول في ص ١٢
فاما انتم فانكم انتمباختارون وكنتم موكبوا وامة مقدسة وشعب مقتنى كالتحوي
بفضا بل ذلك الذي دعاكم من الظلمة الى نور العجيب القربا والاذ ذهب اليه الى النور

بمعنى دخلا اي انهم كانوا رجوعا من مذهب الخفا ودخلوا الى مذهب اليهود ومن مذهب
اليهود انتقلوا الى ايمان المسيح لكن هذا التفسير لا يطابق اثنى بولس في اثنى مذهب
ملاروناقوس في اثنى مذهب ٧ من بشا في يوحنا في العروج الى اثنى بينهم بالفرق بالام لان
هو لا كانوا يدعون متفرقين بغير فهم في كل المسكونة حسب قول اليهود في الاصحاح ٧ من
يوحنا الهلستين لان مذهب الى تفرق بينهم في كل المسكونة وذلك لان اليهود كانوا قاطنين جملة
في ايلودية ثلثا ذهب القديس اريون في كتابه في الكنيسة الكنائسيين في كلامه عن ماري
بطرس والقديس اثناسيوس في ايضا حده العجوز وديونوس وايكونيوس وكاهارتيوس
واخرون الى اثنى بينهم بالفرق بالامور الذين قد رجعوا الى المسيح لانها وهو صوبت القربا
التفرقة في بنطس وغلاطية والبلاد اخرى اليهود المسيحيون الذين كانوا في هذه ايام
اليهودية سابقا وحديثا لاهل ارضهم ما الذي اثاره اليهود من قبل امتناوس كاهنهم في
الاصحاح ١١ من ايكريس وكانوا قد تبدروا في بنطس وغلاطية والبلاد اخرى وكانهاك
غريا وضيقا لاسكان اهل البلاد ولما ولا انفسهم كتب يقول الرسول ايل الى اهل
الكنيسة غشرا لتفرقة في الشعوب السلام واما بال معنى الروح في بنطس القديس ماري بطرس الى اثنى
يحب على المؤمنين ان يحتسبوا انفسهم ضيوفا وغريا في هذا الهام حيث كانوا من حيث
انهم لا يدعون قلوبهم ان يتعاضدوا في ارضهم من اثنى امة بل يجوزون كاهنهم الى البلاد
السورية ويقولون مع داود النبي الذي غريب عندك ويجتاز مثل جميع اباي ويا اهلون قول
بولس الرسول فالا بال احوال لستم غريا ولا دخلا بل انتم اهل مدينة القديسين واهل بيت
الله فالمسيحيون اذ هم اهل مدينة السما وغريا ودخلا في ارضهم وما احسن ما قاله ماري
اغنيشوس في البحث ٩١ في سفر ارميا حيث قال ان كل انسان من جسد بولس وغريب
لانه حين يترك ارضه فيضطر ان ينتقل فينتزع ما قبل ان هو لا اقر بال احوالهم ولا طرفة
والجنس ومن سيجيب بال ايمان والعبادة لانهم كانوا من بنطس وهاريون من ايلودية ولكن
يهو لا يفهم الرسول جميع الوصف الذين في بنطس والبلاد اخرى ايمانا واهل تلك البلاد
الذين رجعوا من مذهب الخفا الى ايمان بالمسيح فالا لان الذين دخلوا ايمان بالمسيح
اولا في بنطس والبلاد اخرى كانوا يهودا غريا وهو لا يهود ولا قاطنين في
بنطس فبالواجب ان يدعون باسم غريا الذي هو ابايهم بالمسيح لاسيما ان ماري بطرس

كان له امتنا خصوصا باليهود كما كان بولس امتنا خصوصا بالام كما يفيض ذلك من الاصحاح
٣ من رسالته الى اهل غلاطية فالا لان في هذا الزمان كان الذين رجعوا الى المسيح من بلاد
بنطس قليلين جدا لان هذه الرسالة كتبت بعد ان فتح باب ايمان اللام بواحدة كورنثوس
يسير في الزمان اي في نسخة المصحح فالا ان المسيحيين الذين كانوا في بنطس هم
غريا لان ذلك القديس بطرس في اجمع غريا نظرا الى ما يكون في هذا من تسمية الكل عوضا عن
البعض المتفرقين من بنطس وغلاطية وكبادوكيا واسيا والباقي امة ان سبب تفرقهم هو
فهمهم من بلادهم وطردهم فيها السبب ايمانهم وهذا التفرق هو الذي جعلهم غريا ايمان
بنطس هو كورنثوس في اسيا الصغرى قريبة من بنطس او كسينوس لذلك اخذت منه اسم وكان
ملك بنطس ميديلا تيس وكونه ايمانا كان مشتاه من بنطس لذلك تفرق لياوس في الاصحاح
الاول من الكتاب الاول الذي انظره فيكون دعاه فاروق بنطس الذي تقطع الانا بصل وكان
ايمانا بنطس كولا مفسر الكتب المقدسة القديمة فترق لياوس والقديس اريون في
كاسيودوروس حينما يوردون في اثنى من هذه الرسالة يدعوا رسالة اهل بنطس كما يفيض
رسالة ماري يوحنا الاولى رسالة القريطين وسبب ذلك لان اسم هذه البلاد اي بنطس
وضع اول في هذه الرسالة والقديس لاون في يوم الاول على القديسين بطرس وبولس يقول
ان ماري بطرس اثنى بنطس وغلاطية وكبادوكيا واسيا والباقي امة من فوايس المنتشر الانجيلي
فينتج اذ ان القديس ماري بطرس في بنطس ورداهم الى ايمان فنهنا يحتاج تلاطف
قوة تبتس ماري بطرس وكثرة لان نقل الى انا موس والمقدسة السجينة اهل بلاد بنطس في
الذين كانوا انا وحنيف وبلر في نقل تفرق لياوس في الاصحاح الاول من كتابه الاول الذي
كتبه ضد الكريون تقديرة معرفته الله لا بد من تقديرة المعرفة عنانية الله وانتخابه
الذي بد انتخب اهل بنطس الى ايمان ونعمة المسيح والمذهب المسيحي اذ اعتق لهم
بكارونيين وبني ارض ناسبة التي كان يعلم بسايق علم انهم بواسطتها يطبقون بالاعتبار
ويتقبلون ايمان بالمسيح ونعمة المقدسة لهم فمن تكون تقديرة المعرفة هي من حيث ابتدأ به
وشرطه ومن حيث تامة ومطلقة فابتدأ به من حيث ان الله كان يعلم بها سابقا الذي
عتيد ان يعلم كل انسان وختار به عند الشرط او بغيره مثلا بالدعوة او بالنعمة وتامة
من حيث انه تعالى يصنع الشرط بسايق انتخابه وقضاه مثلا يضع هذه النعمة او تلك

الادوية ونظرها على اطلاق ان ارادة الانسان ترضى باختيار وتكون وتطوع قدرة
 المعرفة اولو سميها الا هو يكون علم الفهم البسيط والآخرى سميها علم النظر ومن
 هذا الانتخاب المتخمين بحسب المعرفة الاول هو ابتدائي شرطي فقط وبحسب الثانية
 هو تام ومطلو فيشار الى الاولى بلطفه لتقدس كما في المتن اللاتيني ويشار الى الثانية بلطفه
 بتقدس كما في المتن اليوناني كما سترى عن قريب. فاراداماري بطرس ان يستعمل النقطة
 قدرة المعرفة الاول على ان يستعمل النقطة انتخاب لان قدرة المعرفة هي علم من الانتخاب
 وشبه الاول كذا اعني اول الانتخاب هذا الانتخاب اي انتخاب المؤمنين الى ايمان والنعمة صار
 بغاية الحكمة لان صانع قدرة معرفة الله العالم بكل شئ وعناية لازمة. فاما كذا غامض
 وغيره من الفهم عنه وذلك لان صانع يشوق العقل الى الحق وسائق عليه فالتا اذ
 طبيب وفعل وفادرا فطبي لان لم يقصبا اختيارا ويضطر بل لهدية بلطف الى
 الايمان اذ اعني لتلك الوايطة التي كان يعلم وينظر سابقا انه يقبلها باختيار و
 يستعملها لخاصة وهو فطرا وفادرا لان عناية الله اذ تبصر سابقا جميع الاشياء ونظره نظر
 متقدما باي ويايطة تتحرك ارادة الانسان فجعلها تمنحها ايها محركها محركه فطرا وبادرا
 وتقصدها الى الرضا باختيار وهذا ما اشار اليه الحكيم في الامحاج من سفر الحكمة بقوله
 عن حكمة الله لازمة انها ترضى من الاقاصى الى اقاصى قويا وذلك جميع الاشياء بلطف رابعا
 انه يسوقنا الى اختيارنا فالتا ولذلك هو منسوب الى الكرم والنعمة بجميع ما ناستحق
 كل مروح ونكر لان هذا هو المبدأ بلطفه قدرة من قوله قدرة المعرفة خامسا ان هذه
 الصناية الالهية تحي المتخمين هي ايجابية وعظيمة والهيبة كما انها صادرة نحو البنيين والى
 هذا يشير قوله الله الاب سادس ان هذه اي قدرة معرفة الله ليست نظرية فقط بل
 عملية ايضا لانها تتضمن ارادة الله ومحبته وقضاه في اعطاء النعمة التي بها تفقد الى الايمان
 والبر والخلص. والتدريس كبر في كتابه في ايمان المستعمل الى الملكين ويوكي ميوس
 في نص هذه الهية ينسب قدرة المعرفة الى بطرس والمسيح وحيته كما انها تحت لذة قدرة
 معرفة اسيديته ومن ثم لم يرد في واط من اسيديته لكن بالقران ذاك الذي
 ١٩ سمع الله يقول له في الامحاج الاول قبل ان تصور في البطريرك ان هو لا يملكها جميعا
 نسبوا قدرة المعرفة احسن نسبة الى المتخمين كما انه يقول كتب الى المتخمين الذين انتخبهم

الله الى ايمان وهذا هو اليه قدرة معرفة الطبية وعناية الطبية ويطلق قوله هذا
 قول الرسول الاله في الامحاج الحادي عشر من رسالته الى الروميين ما رفضه شعبه
 الذي علمه سابقا ورضا قوله في الامحاج الثامن الذين عرفهم بسابق علم وانتخبهم ليصيروا
 شبيبة بين صفوفهم وقوله ايضا في الامحاج ١١ في الامحاج احكامه الله وعلمه ما اشدهم
 ادراك احكامه وعدم الفهم من قبله لان من عرفه في الرب اومن كان له وزير ليعلم
 نفسه هذه الاماني في امكانه الله بالعلم ان لفظة الاب يمكن ان تكون هنا بمعنى الامور
 من النالوت الا قدس الذي ولد للبشر ويمكن ان توجد في معنى الله الشاع للثلاثا فاني
 لان الله سبحانه الذي هو ليس نظرا الى البشر والمليكة والخلق باسما لتدريس الروح ذهب
 ايو ميوس الى ان هذه النقطة تنسب لولطفه رسول لذلك في هذه الكلمات باسها
 فسها هكذا من بطرس الرسول من قدرة معرفة الله الاب رسول لان من يري روح ويجعلها يعيق
 لذوليك الذي قبلوا النظر بدريهم يسوع النعمة والسلام يلقونكم انتم المتخمين النظر
 المتفرق في بنطس وغاطيا وكبادوكيا واسبيا والثانية اخرون نسبوها احسن نسبة الى
 لفظة المتخمين كما انه يقول وان تتخيم الله لتدريس الروح انتخابا فاعلا كما يقدر سم روحه
 القادر من النعمة الفاضلة وانما يتخيمكم منقول كما تقدر من انفسكم واولو حكم من قبل الله روح القدس
 المرسل اليكم فالتا لفظة الروح تدل ولا على ان هذا التدبير هو فعل خاص روح القدس
 وذلك بحيث لا ينفى عنه الاقنومان الاخران بل يتفخنان فيه معا بالتراحم المحصورون ثم يذكر
 هنا ماري بطرس لثالث لثالث الا قدس وقايمه الثلثة فالاول بقوله الله الاب والثاني بقوله
 يسوع المسيح والثالث بقوله الروح ثم انه يليا في حسنه اخير للاب انتخاب وقدرة المعرفة
 والروح القادر لتدريس والابن نفس الام لا يبره اقتداا وغسلنا من خطايانا فالتا لفظة الروح
 تدل في هذا التدبير ليس هو تدبير الجسد كما كان قدس لناوس القديم بل قدس
 الروح فالتا ان في التدبير فليس عليه الروح اي ملكة النعم والمحبه وبقية الفضائل التي بها
 عقلنا يصير روحيا بل روحا كروح موسى وروح داود وروح الملاكات بنقلوا في قداسة
 روحية ومليكية فهذا الروح تتخذ من الله ومن الروح القدس وبر نصير شبيبة في
 كقول الرسول يوليس في الامحاج الثامن رسالته الاولى الى القورنثيين فاما من اعتصم بالرب
 فانه يكون معه روحا واحلا لاحظ هناك المتن اليوناني عوض لتدريس في التدبير لكن

٢

كلها حق وموافق لما نحن فيه لان الله اختبنا ابتداء للتقديس كما اصطفانا من قبل لازل
 ودعانا في الزمان الى القداسة وانتخبنا من بيننا تامة بالقداسة اذ انما بالاختيارنا
 واعتقدنا وقد سنا وما نختبنا الى قدسة وصداقة ونبوة وميراثه وهذا نفسه يقول
 بولس الرسول في الاصحاح الاول الى اهل انفس وفي الاصحاح الخامس من رسالته الاولى الى
 اهل قسطنطينية اذ يقول والله الذي السلام بقدركم في الجمع ليحفظ اوليكم سالمة ونفوسكم
 وجسادكم بلا لوم في مجي ديننا يسوع المسيح لجمع ما قلناه في قسطنطينية هذه النصوص
 والحق الذي قيلت به من هذا السيجون مقدار ما يجب عليهم ان يعتدوا بالقداسة وذلك
 لان الله انتخبهم اليها منذ انزلهم الى العالم لكي يقدسوا بالروح والعارف تدر جميع
 ايام حياتكم كما تزل زخرا فان هذا هو ارادة الله اي طهارتكم كما يقول بولس الرسول في
 ١٤- ٢٠ في الاصحاح الرابع من رسالته الاولى فليحسب هذا السيجون ان الله والسبح يقولون لهم
 ١٥ ما قاله الله فيهم فوس في الاصحاح ٢٠ من سفر الاحبار يكونون مقدسين لان الرب قدوس
 ١٦ فانتم كنتم من قبلة الشعوب لتكونوا في وايضا في الاصحاح ٢٢ افي ان الرب الذي قدسكم
 ١٧ فليصنعوا كما هم فيهم مع دوا قلوبهم قلوبا تقيبا اخلقوا في الله وروحهم مستقيما جدا في احوال
 لا تفرحوا من قدسكم وجمعتكم وروحكم القدوس لا تفرحوا في امتي من جهة خلاصكم وروح
 يراي اعضاء في الطاعة والنفس بدم يسوع المسيح اعلم ان حرف اللام في قوله للطاعة
 يمكن ان يدل اوله على استحقاق في مجيته انه يكون بمعنى ابا فكانه يقول انا قد انتخبنا الى
 القداسة بطاعة المسيح الى الوفاء وبدمه الذي اهرق على الصليب الذي به نقتنى
 تطهيرنا في المعمودية هكذا فسر اليرى وغاياتنا نوس ثابتا يمكن ان يدل حرف اللام على
 سبب غايي فكانه يقول ان الله انتخب المؤمنين الى التقديس والقداسة لهذه الغاية اي
 لكي يطهروا واما وفي الاصحاح ٢٢ من نفس دم المسيح اي اللازمة على الخير والحيوة الدائمة
 ٢٣ فالحسنا وذلك لان الله اعطى لنا بنفس دم المسيح كما يقول ماري بولس في الاصحاح
 التاسع من رسالته الى اهل انفس فوضع ادم المسيح عوضا لنفاس السماء والجد السوي
 كما يوضع السبب عوض السبب ولا استحقاق عوض الجرم بحيث ان الله يمارى بطرس
 يورد ثلث المعاولات التي للعناية الدائمة التي انما هي في استحقاق والطاعة والحيوة الدائمة
 بل استحقاق دم المسيح كما يورد القديس ماري بولس هذه المعاولات عنها في الاصحاح الثامن

من رسالته الى الرومانيين اذ يسميها الدعوة والتبشير والتجديد ثالثا حرف اللام يمكن ان يدل
 على سبب ماري كانه يقول ان الله انتخب اليك الذين اطاعوا المسيح وقبوا بالاجابة بدم
 المسيح المهرق لاجلهم ونفوسهم وطيروهم هاجم هكذا فسر القديس بولس في كتابه
 في ايمان الى الملكين ولا يوسيدوس فالله في الثاني هو عبق كسند غويوس وجدلان بنص
 الدم لا يوضع فقط هكذا فالله في الاول اذ هو وضع واستعمل ابن انا اذ اذ احد ان يتبع الحق
 الثاني مع كثيرين فليقل ان نفس دم المسيح يوضع عوض غم نفس دم المسيح بهذا الحق
 كانه يقول فالقداسة التي القداسة لهذه الغاية اي حقا الاطعمة المسيح وتبعه وعبادة
 ونصا بحد القداسة وذكرتم كل يوم انقادوا ودمه وموته تقبلون بولس في غمرته اي تقبلون
 كل يوم في كل فضيلة وفي القداسة التي تسمى الحيوة وهكذا تنالوا كنوز الجود السوي وتقبل
 يجب ان تلاحظ ان القديس ماري بطرس يقدم هذا اللومين دم المسيح كما جازله القس
 للقداسة اي شفا ساير اشقام الروح وقويته وقوته ليرجع جميع الفضائل التي هي عافية النفس
 ونورها ولاجل ذلك يجب علينا ان نستعمل هذه الختام من اذ عديت كل يوم وبساعة اعتبر
 بهذا القال بنص دم يسوع المسيح الهه القديس الذي كانت موكولة عليه كل طهاره ذلك العصر
 وقد رسته كما بينا في تفسيرنا الاصحاح الاول من سفر الاحبار وقابل النصيح الذي كان
 يستعمل في قسطنطينية وبولس لان هذا كان يشتر في اليوم الثامن بدم النجاسة وكان تطهير يوم
 من النجاسة الناموسية التي كانت تبهده من الهاميل ومن معاشر الناس ما دام معزلة لها
 لاجل البرص كما في الاصحاح الرابع من سفر الاحبار لان البرص كان رسما للخطي الذي يطهر
 من برص الخطية بنص دم المسيح اي باذنه اليه الذي يصير بالمعمودية وبالاسرار الاخر
 وايضا بايمان ولا نسحق في الاعمال الصالحة وهذا انبي عند اشعيا النبي في الاصحاح
 ٥٢ قائلا هذا شرعوا لهم كذبة كانه يقول ان المسيح يغسل كثيرين من الخطايا بل يمكن ان
 ما المعمودية وببرهم وقدسهم وهذا نفسه ما يطليه داود في المزمور الحدين قائلا انتفضني
 يارب بالرفا فاطهروهم فكانه يقول كان البرص كان يتطهر في اياما تطهير لا رسميا بل في الزوا
 المصوغ بدم الذي بهت هكذا غسل وطيروا نبي الذي هو لقل والنفس بنص دم المسيح
 الذي هو زواهم الخروف الذي لا عيب فيه المظهر للخطايا لا يضرع ان تترك اذ الخطايا
 وتغفر بدم الخروف الذي لا عيب فيه المظهر للخطايا المسيح الثاني واستحقاقا دم المزموم

3

فالرسل يصنون في كل موضع سر عظم المسيح لان جديده ولان به كل قدرنا لاننا انتم
 ونخلص بالامان باستمنا قائله الذي حسب رجمه العظيمة الذي الرسول يورد السبيل الذي
 لاجله يبارك الله وهو رجمه العظيمة التي اظهرت لنا بولس طلة المسيح وقد لاحظنا ههنا
 ٩٠ قول الرسل في المزمور ٥٠ ارحمني يا الله كعظيم رحمتك وكثرت كثرة رافتك ارحمني في المزمور
 ٩١ رافته على جميع اعماله وفي المزمور ٥٠ رافته لان رحمتك عظيمة فوق السموات وبطارق
 ٩٢ هذا المعنى ما يقول بولس الرسول في الاصحاح الاول من الرسالة الى اهل كورنثوس حيث يقول
 ٩٣ هكذا يبارك هو الله الذي يوسع المسيح وبولس الرجات والكلمة في الاصحاح ٢ من الرسالة
 ٩٤ الى اهل كورنثوس هكذا يقول لكن الله تقو به رجمه من اجل رحمة الكثير الذي يحبنا به زوجه
 ٩٥ الله عظمته اولاً من السبب الفاعل لانها تنشي من الله ومن محبة العظيمة نحن في العظيمة
 ٩٦ بتدبير عظم اللاهوت الذي هو معه في واحد رجمه ثانياً من الموضوع رجمه الله عظمته جديداً
 ٩٧ وتبين ذلك من الوجهة الموحدة لان هذه الرحمة العظيمة وهي ابدية العبد حق انه يقين انه
 ٩٨ افاض على ابيه احسن حبس قول زكريا في الاصحاح الاول من لوقا باحسان رحمة الله التي بها
 ٩٩ افتدانا من كل العوف في رجمه عظمته كون الله الذي ليس له قياس خلق ذاته الى الموت على الصليب
 ١٠٠ لكي يرفع على الانسان الذي كان معاداة له في غاية العداوة ويخلصه من الشقاق الابدية ثالثاً
 رحمة الله عظمته جديداً من حيث المفعول مع هذه الرحمة لان الله دعانا اليه نحن البشر الخلق
 من الخطايا ومن كل شقاق ورفانا الى رحمة مجيد حسب قول الرسل في المزمور ١٣٦ البشارة الى الله
 تبارك بولس بالجنة الاولى لجة الشقاق البشرية وبالجنة الثانية لجة الرحمة الهلالية لاجلنا
 من غير ان الواجب ان نمتنع والذين لا يمتنعوا اصنافاً وانما ما يواهب فرغم الذي ليس لغيتنوب
 في العظيمة الثانية على المزمور ٥٠ يقول انا بكيتي من رحمتك يا رب لاني ماذا فعلت لكونك
 مبروراً وما الذي صنعت لكي اوجدك ابراراً فلان ليس احد يبرح بالرحمة منك فالذي به
 اعزفت ووردى واخضع من ان اكون جيداً يا الله الذي رجمه عظمته رجمه الله عظمته
 بالمكان والذين لانها تمتد الى جميع الناس لانها رافته والذين رجمه عظمته جديداً في المزمور
 ١٠١ من رحمة الرب اقبلت الارض في القديسين تدعى الى ابد سادساً رجمه الله عظمته جديداً
 من العداوة وذلك لانها تقودنا الى ملكيتها العظيمة وتخلصنا من كل شر بها ويجدها الذي لا يقاس
 ١٠٢ حسب قول الرسل في المزمور ٥٠ فصرخت اليك يا رب فقلت انا انت هو رجاى وقسمي في ارض

المحميا فاذ هو عظمته اولاً لانها تصد من الله العظيم ثانياً لانها تعطي بولس طلة المسيح العظيم
 ثالثاً لانها تنجي من الشقاق العظيمة رابعاً لانها تعطي مولد عظمته خامساً لانها تحوي
 ايماناً وامانة وازمنة عظمته سادساً لانها تعطي في السما وتحمنا بالله العظيم ولذا فاني لاجل
 المحي اعلم ان الولادة الثانية هي على قسمين القسم الاول وهو على قسمين اولهما هو المزمور والثاني
 الذي ذكرناه انهم من موت الخطية وجميع الوجوه العظيمة التي خسرها في سقوط ادم فندعى
 هذه ولادة ثانية لان الاولى كانت لادم وهي التي خلوا له ادم وفي ادم جميع خلاص في الجنة
 ويجعلهم بها فيه ولذلك ولد بالروح فانيها هي التي جعلت سقطنا وسقطنا فنور بها يولد
 المسيح الى الحياة والى الاول الذي كانت لنا في ادم قبل السقوط والقسم الثاني من الولادة الثانية
 هو القيامة لاننا بما انقم من الموت فاننا نولد ثانياً الى الحياة الجديدة التي هي ابدية
 السعيدة المبررة فهذه يقال لها ولادة ثانية نظراً الى الولادة الاولى التي بها ولدنا من الاريا
 في هذه الحياة الطبيعية الثانية في ما ينال ان تؤخذ الولادة الثانية بالمعنيين فيكون معنى
 الكلام بحسب القسم الاول من الولادة الثانية كما يقول ان الله ولدنا فاني بولس طلة المسيح و
 معروضة ونعمة اخرى من اوردنا الى حوجة النعمة للرجاء التي اولى هذه الهادية لكي نهرب بالنعمة
 اننا ننال الجيد والحياة المبررة في رجمه عظمته الثاني من الولادة الثانية كما يقول ان
 المسيح ولدنا فاني اذ نفسي ابراراً وطهرنا وقد سنا واجاننا الى الجيد والى الجيد
 السعيد وقوله للرجاء التي اولى بالرجاء التي اولى بنا بالرجاء خلاصاً كقول بولس الرسول في الاصحاح ٨
 من رسالة اهل كورنثوس لان هذا الرجاء من حيث ان الله وعدنا به فهو حقيقي وفعل جديداً
 اوجهه كانه اعطانا الشيء المجزى الحق السعيد وسلمها في يدينا وبهذا المعنى يقول بولس
 الرسول في الاصحاح ٥ من رسالة اهل كورنثوس الذي يردوننا بالاجل من هذه النعمة التي نحن فيها
 ثابتين ومنه تخوف برجا مجدنا بالله ويقول في الاصحاح الثاني من رسالة اهل كورنثوس
 انا ما صعد واجلسنا معكم في السما فكأنه يقول ان المسيح اذ قام وصعد الى السما فقام معه
 وصعدنا تجلس معه في السما لاننا انما انصت بالمسيح فنتيق من حينئذ اننا نجلس معه في السما
 في هذا الوجه تعود كذا فاجلسنا معه لاننا كما قال القديس اوانجيلنا فقام معكم في السما وهناك
 يدعى رجاء الجسد فرفتم القديس اوانجيلنا في الاصحاح ٥ من كتاب الناموس يقول هكذا ان كل
 هذا الرجاء وكل الدلالة في يسوع الذي هو قسم كل احاديثنا ونحوه فحيث يترك قسمي فاني

واخرون اجابوا بالجمال ولم يقبلوا النجاة لكون لهم قامة افضل واخرون امتحنوا بالبر
 والضرر وايضا بالسر والجسر وهو انشر في بالمشايخ وجرودوا قتلوا بالسيف
 وساحوا جالوا الاسيف جالوا الجبال الخ سبهاوا وبعلا الكهنة موسى الساكن في
 الاصحاح الاول من كتابه الاول في تعليمه يقول ان الرب اعطى الانساجا عيشا
 الحياة وهو انك لا تنس فقال ان الكنية هي مولى من جسد وهو الجوان ومن نفس
 الربا كان المسيح هو كبر من جسد ودمه في الحقيقة له الجوان هو الربا الذي هو محتوي
 فيه كان الجوان هو محتوي في النفس فاذا ماتت الربا تمانت الاخرج الدم فتخلق في
 الحي عزج من الربا الحي ففاض القدس مرتين من الجواب بوليفوس الكفر الذي
 كان يصعد بالخوف قائلا اما اجوز صفوف تامل مقتضا باناف الصليب لا بالترس والحرية
 ولما اخذته للصوم قال لا تمسوا خائف ولا تمسوا ربيته وذلك لانني عالم ان الله في الخطار
 العظيمة يكون مساعدا بالكره ليرتفع خلاصته ويترك عليه وقال الشيخان عند ماته
 لما ذلت قائم ههنا يا ايها الوحش القا انك لن تستحيل ان تجد في شيئا من اسم قال
 لاصحابه دعوني في الخطر الى ان اخرج من انظر الى الارض التي تدرى في جملتها الرب الذي
 هو الرب بقيامته يسوع المسيح من الاموات اعلم اني قوله بقيامته متعلق ولا يقول الربا الحي
 فكما يقول الربا الحي الذي هو الحيوة لا بد ان المسيح الذي هو ربنا قد قدرا
 في النقيض الحيوة لا تكسر بالقيامته لكن وصلنا معه الى كاهن صليبه لان الربا الحي يقول
 احوالي ما هو لان المسيح متدرى قام ليس لجل ذاته فقط ثانيا قوله بقيامته يمكن ان
 يتعلق بولنا ثانيا فكم لا يقول ان الله ولنا ثانيا في احوالنا من الخطية الى النعمة ومن الموت
 الى الحيوة لا بد ان بقيامته المسيح لان قيامته المسيح فمكن سببا تخاليا لقيامته كمن سببا
 فاعلا له ايضا وذلك اول لان المسيح استعملنا لقيامته في المذبح تين بلانده وموت الذي
 حاد وقيامته كانت القيامه ثانيا لان المسيح اذ فاض الموت بالكلية وهداه تامه اياه
 وظاهره ليس في ذاته فقط بل فينا ايضا فتم يقول بوليفوس في الاصحاح الرابع من رسالة
 الاله رومية الذي اسلم من اجل خطايانا فقام لاجل تبرارنا جميع ما فعلنا هناك في تفسر هذا
 النص ويقول لوقا في الاصحاح كما انبتت المسيح من بين الاموات بحسب ما طلب هكذا نحن
 ايضا نسمي بحياة جديدة فان صرنا مغروبين معه بنسبه موته فذلك ان نكون بلا نجات

ثانيا لان المسيح الذي قد قام سيقينا فيهم الذين به بذاته وبواسطة الكليكة
 حسب ما حرق في الاصحاح ٢ من رسالة بوليفوس الى اهل فيليبوس فاما ما عثرنا نحن ففني الشغل
 ومن هناك ننتقل ايضا الى المحاضر بياض المسيح الذي يقدر جسدا فاضا في صيد
 غيما بحسب ما وجد وقدر الجاد القدير بوليفوس في كلامه الى ايليو وروس من عنوان
 فهو نبينا نوح حيث قال الذي كان يمدرك بشدة وقساو سائما بانيه نوح النبي
 فابدا كون مورك باموت كون عضتك يا جميع قد رمت بكوني نوح نجا قد ابتليت
 وابتليت ولا تخشع تخشع الجسد لا تخشع وتظنه غنيمة لتخرجك الملائكة فثبت
 لشكك بكتاب الانسان فشارك ليها المسيح الخاص نوح خليفتك على انك لا قتلت
 قتلت عذرا المقدس بهذا القول لا تفسد فالمسيح الا هو ربنا ونجتنا وكميل قلبنا
 المسيح ما قاله القدير بوليفوس في الميم ٧ على الامور الساكن في خوف الهالي لا تذك انت
 يارب رحاي فاذا كلما يجب فعله وكما يجب الاحتساب عنه وكما يجب اعتقاده وكما يجب
 اشتهاه فانت يارب رحاي هذا هو سبب جميع المومنين هذا هو سبب اننا نحب
 فيلور القير استعانة ليتها اني تملق لهما وجرى ليقول ان دعوى بوليفوس في الاصحاح
 وليست تحزنه ليس شيا سارا لاس ما اننا نحيي في المصداق بالله وفي اضع في الرب رحاي
 ليضع في ارضي رحاي في امور اخر هذا في علم الكتب اخر في هذه الآية الا من ذاك في شرف
 الجنس غيوس في الرتبة ويكمل ذاك على اطل اخر كما كان فاما انا فلا جاك خسر
 جميع الماشيا ولسنا انا فقل لا تذك انت يارب رحاي فانت وعانيت بالكليل فارجو الى
 بك انا لهما وانت فانت على القساوات وقار على الهات تساقوا وغضب على الجف اى
 اشتهى الجسد ما يفاد الروح فاعليك اكل وفوك اضع رحاي في اياه بالخرقة من ضمهم
 هذا يحكي من الجمان ولا يستطيع اخرا يقول من قلبه لا تذك انت يارب رحاي فانت
 نفهم هذه لما اننا نتجلى في ان نضع عنا كل جلاء باطل وعادع ولما اذا تأخر فقلنا لنسحق
 بهذا الربا وحده الثابت الكامل السعيد بكل عبادته القلب بكل حرارة الروح انتم من
 الاموات اى من هذه الاموات ومقامهم ومعلم اى من القديس العجيب الميراثي متعلق
 بولونا ثانيا فكم لا يقول ان الله ولنا ثانيا في الممودة وجعلنا الولادة كى يصنعنا
 شركا وارثين بموته لان الاولاد البنيق كواكونا ورثة لهما ويمكن ان تنب

هذه النفقة التي قبلها الرجل التي قد انبهرت ان الله ولا تانية الرجل التي قد انبهرت
 الذي لا يلبس في هذا الميراث الذي يعطيه الله بكنيته لان الطوبى انين اذ ينظر في الله
 ويشاهد في ربه من غير وجهه ويظهر في الوجه الذي لا بد هذا يقول القديس اغناطيوس
 في الجيم ١٩ على الزمان ان لنا مدينة واحدة مع الملكية القديس سوف يملك الله ويكون
 ميراثه وهو يكون ميراثنا لاننا نحن ايضا نقول ان الرب نصيب ميراثه وقد قيل ان الله
 فاعطيت لهم ميراثك الذي لا يبلى ولا يذبل ولا يفسد ولا يهلك ولا يمتلئ ولا يمتلئ
 جبر ان البور الذين كان لهم في ارض الميراث التي تفيض اللبن والعسل في موضع كنعان في هذا
 الميراث كان باليا واذ كان لا يمكن ان يكون ميراثه فيكون في ايام جحش القديس الذي كان
 يقول ان القديس يملكون الف سنة فقط في هذه الحق وكان قاربه وريسم كيريتوس
 معاصر القديس بطرس وقد كتبنا عن ذلك كلاما كثيرا في تفسير الاصحاح ٢ من ايوكالبس
 نائبا فضلا عن ارجحنا ان كان يعلم ما اخذ عن افلاطون ان بعد السنة العظيمة جاني
 بعد ان في عشر الف سنة او بعد ستة وثلاثين الف سنة نعم اخرون اذ جميع المنيها هي
 غير ان ترجم الحمله الاولى وذلك الطوبى انين في المحاسن يرجعون الى الجيم ١٩
 هكذا في ايوكالبس وايضا في الميراث الذي يملكه الرب بالابن الذي
 لا يلبس ان الميراث السيج هو غير فاني وغيره بل هو ابدى ولا يتغير ولا يبلى لا بالموت
 ولا بالشيخوخة ولا بالامهات بنه لان هذا الميراث هو اسم المخلص فهو القابل انفس
 بل هو اسم نفسه الذي لا يموت كما قلنا انفس لان النفس القوي المانية كما يقولها الميراث و
 السعادة القوي القانية كذلك تعادلها ايضا اسمع ما يقوله القديس اغناطيوس على
 الميراث ١٩ ان الله يكون ميراثا الذي لا يقل كثرة المالكين ولا يضيغ هذه الفريث
 لكنه جملته وهو لكديون بتمتد ذلك القليلين بتمتد ما هو لكل احد بتمتد ذلك
 هو الجميع خلاص الميراث المخوف فانه محرم بخلاف ذلك فحينئذ ايضا هذا الجسد
 في الاصحاح ١٥ من رسالته الاولى قريته ولا يتدريس قارب هذه النفقة والنفقة لفضالة
 الميراث في القديس والى باجرون والسر كسبة الذين يتصرفون في موضع يقعون فيه بكل
 ذلك جسد ربه ويدرسون انفسهم بكل شوق بدنية ثم فضالة ارجحنا ان الذي كان

يقول

يقول ان انفس الطوبى انين بعد السنة العظيمة سوف ترجم من السموات ومن في الجنة
 الملكية هذا الجسد الشقي الذي قد فاضل في طهر الرسول ان الميراث القوي
 كما انه غير بل هكذا ايضا يكون داخا طاهر وغير مدنس وغالبا ليس من كل اثم فقط بل
 من كل دنس وعيب ونقص ولذلك يقال عنه في الاصحاح ٢١ من ايوكالبس لا يفسد
 شويحس ويقال في المزمور ٢٢ من يصعد الجبل الرب او من يقوم في موضع قارسه طاهر
 لا يذبل في قلب الذي لا يخذل نفسه بالباطل فقلنا ان هذه الكلمة اولها على الميراث
 القوي يكون طاهر بالكنية اولها من كل خطية حتى لا يفسد الصفار بل من كل استطاعة
 على الخط انما من كل دنس وخطا الذي انما من كل اثم حتى بل من كل شهوة حسب قول
 المسيح في الاصحاح ٢٢ من متى انه في القيامة لا يتزوجون ولا يزوجون بل يكونون كملايكة
 الله لانهم في الموضع وسعادتهم في السموات تكون رجوة وملكية والدينية ومن اجل
 ذلك راهبا يوحنا في الاصحاح ٢١ من ايوكالبس مثله بالذهب والفضة والبلور والياصب
 وجواهر خرافية وكريمة في القافية فنما القديس اغناطيوس في كتاب التالسم الميراث
 القوي قائلا ان هذا الميراث من الجواهر فقط ويوصف طريق المانية من الذهب القوي
 كانه من الزجاج فالطيف بعد ربه ولا تنجديه اقر ربه ولا يفسد فيه طاعون جنة
 واما بالحق القوي فيقول بيدا الامم ان القوي كوني بالوا الميراث القوي في هذا الجيم
 يبيح في بهاول وذلك بحيث لا يوا الميراث القوي بل ولا ينفسد ولا يخطية يمينه و
 بهاوله خالبا من الدنس ومن حيث انما تسول بالخطايا القوي طنة ويحولون غير مضمحل
 وذلك بحيث لا يفسدوا بالخطايا والامهات الخفيفة البوينة اخيرا بهاوله يفسد في
 السموات لانهم اذا حصلوا على هذه القناعة يتحدون مع جميع الطوبى انين بغير شك
 ان تبسوا واورور هذا الى القناعة نموذج في هذا الميراث القوي الذي لا يفسد في القافية
 كان يشتمه القديس كزيمون من كان يجرى بوس سلطان بلاد الله الذي لا سقط في عرض
 وقالت له لوطا الملايكة ان لا يفسد في القافية ان لم يتزوج املا ولا يفسد في القافية ان لم
 يشتمه في القافية ان لا يفسد في القافية ان لم يتزوج املا ولا يفسد في القافية ان لم
 القافية ولا يفسد في القافية ان لم يتزوج املا ولا يفسد في القافية ان لم يتزوج املا ولا يفسد في القافية
 في السنة الرابعة والخمسين من عمره وهو ٤٨ سنة وبالواجب احمى في القافية

لهذا لا وانتم لا السريف كما هو محرم في بيوتهم ولا يفسد قد فعل القديس اغوستينوس
عن قول لا يفسد الدهر وذلك في الاصحاح ٢٧ من كتابه الاول في استحقاق الخطية
لانها استحقاق ما هو فوق من الارواح والاعمال التي جعلت ارضها وانشأتها ونفخت
قوتها ذات مرة ونزل ونفسه وبخلاف الدهر الذي يقال له اما انتم واما ادي جلد
الاسم لان يفسد وقد ذكر بليسيوس في الاصحاح ٨ من كتابه الثاني قال الخلف من
الاسكندر في الاصحاح الثامن من كتابه ٢ انه في السما يوجد زهر اما انتم قد فعلت
بخطيئة الكل من اما انتم في تلك الذي جعل صلاحة فهذا الدهر لا يستطيع الاخر ان يحمله
كل السما وحده يستطيع ان يحمله فكيف يكون معنى كلام ماري بيمار كما يقول
انه يمكن اخرا في السما بلوغ الى الكل المتصور في الدهر الذي يفسد لان الاخر لا يستطيع
ان تثبت زهره في ابل السناد فاذ هو ان القديس يوفى والكلهم يكون غوا في السناد ليس
من حيث الجوهر فقط بل من حيث الكيفية والشكل والذات ويدوم على العلم فهو ابدى
وبخلاف ذلك يوجد في الزمان والحوادث كانت غير قابلة للفساد فانما الاضداد تشكلا
وتلا نورا فانما تدوم على هذه الحالة زمانا يسيرا وبعد ذلك تهدم ذلك الضياء وتظلم
وتستبين كما هي شاخت وانهرت التفت اما بجاننا قد يفسد مساهمتهم في السما فانما
تكون دائما جديدة زهره لذلك بعد ما ياتي الفسدة تكون جديدة ولا يفسد ولا يفسد
الطوبى ان يفسد كما كانت تفسد في اليوم الاول الذي اوفاه وسبب ذلك هو ان هذا
الجود هذه الذرة هي كل جهة ثابتة وغير قابلة للتغيير وغير فاسدة وعذبة النهاية
وكما انها لا يفسد في اختلاف الافراح والارضية جميعها التي لو كانت عقيمة في النهاية لكنها تتجدد
ما تستطيل تلد في كل كراية بل كما اذها الانسان بزيادته يمل عليها فنهض الافراح انما
لذات الذرة تلد كراية كما لخط القديس غريغوريوس في المعلقة ٦ على ما انا جعل وهذا
اي عدم فساد القديس وعدم التغيير والكرامة منه ما اشار اليه برون في الاصحاح
٢٢ بقوله الذين اكلوا في فيجورون ايضا والذين يشربون في يفسدون ايضا وماري بيمار
في العهد من هذا الاصحاح بقوله الذي تفسد هي الملكية ان تبصر فالطوبى انما
يشعرون بالنظر الى الله كمن يثبت انهم يتوفون الى ابدنا ويستمتعون دائما اي يصرح
فلا تقل ان اسما منهم في تفسد سوا كان من جهة الشيء المتلقى او من جهة تشكله ومجاليه

او من جهة طهره ولا يفسد لانها تلد بطهره او لانها النور لا يفسد هذا المفسد مثل كانت
لذته في اليوم الاول في الاصحاح ٢٧ من كتابه الاول لانها لا تفسد بطهره بل ان نأيت الان زهرها
لا يفسد بطهره المدة ثالثا لانها لا تلد بل بالشكل رابعا لانها لا تفسد بالظلم خامسا
لانها لا تفسد بالنفس سادسا لانها لا تفسد بالتجسد سابعا لانها لا تلد بالقوة
بالعكس هذه الحق كما يقول سينكا القيسوس في الاصحاح السادس من كتابه في الحق
السعيد انما الذي يفسد الحق حيث تلد كثير في حيزه لا تفسد وليس لها كينونتها كما هو
فعل سريها ويكره ونفسه بعد الوتية الاولى ولا يتحقق قط ذلك الذي طبيعة هي في الحق
كذلك لا يمكن ان يكون جوهر ذلك الذي يحكي ايدل ويزول في استعماله بسببه عقيمة
لانها يبلغ حيث ينهي وحينئذ يدعى في الملائكة المحفوظ في السموات فيكم ايكم
كما في اليوناني وقد قرأنا في التسمية اليونانية الملاككم وكما تفسد المعلقة ماري بيمار
في كتابه الاول ضد بونيفاس يقول بولس الرسول يقول في الاصحاح اننا نشعر اننا
الاول كونه صلب مستقر في الله فنحن نولد المسيح للتميز في يوم الدينونة تعالوا
يا اهل كراية في الملوك الملاككم فملا انشا العالم فهذا الميراث انما هو من محفوظ من
الله لنا كينونته حتى انه لا يفسد في نفسه بغيره نحن انما نتمسك بيمينه وصداقة ثبات
الى ابد وقد يحزننا لا حفظ ان ماري بيمار يفسد الميراث المحرم بل يرجع مقالات
الى الجوهر الكيفية والزمان في المكان فمن جهة الجوهر يقول انه غير كينونته ومن جهة الكيفية
يقول انه غير مدرس ومن جهة الزمان يقول انه غير فاسد ومن جهة المكان يقول انه محوري
لانها محفوظ في السموات فيقرب هذه الميراث في جلد اقدس وتربيب مناسب لانها
تتبعها البقية بالتربيب لانها انما هي الميراث غير بالظلمه فلذلك هو غير مدرس الكيفية
لان الملائكة القوي الملائكة بالذات فهي غير مركبة ولذلك هي طاهرة وبسيطة وغير مدرسة
مثل الله والسما والمليكة والنفس الناطقة والملائكة التي هي بالية فهي مخرجة ومركبة فلذلك
هي مدرسة وغير طاهرة كالبصا المولدة من العناصر ثم لان هذا الميراث هو غير مدرس
فهو لذلك غير فاسد لان الملائكة التي تفسد بوجدها هي من الدنس وعدم الطهارة
وهو سبب فسادها والملائكة التي هي طاهرة والتمام فلا يوجد فيها شيء سبب الفساد
اخر لان هذا الميراث هو غير قابل للفساد فلذلك هو محوري وجايب من المخرجات لان

١٨
 كما في الامصار ٦ من سفر الملوك الثاني وشاهدنا اننا قد قدمنا الى اهل الاروف لنعلم منتهى
 وقد بسببنا من المراتل على نعمهم بالواجب قايلا في المزمور ٣٢ يحفظ الرب جميع عظامي
 ولا ينكسر واحد منها فمن ثم طلب لنا هذه الحراسة في المزمور ١٦ قايلا من الذين
 يقاومون عيناك احفظني من كل حرفة العيق فيحفظ الله الذين له بذاته وجلالته
 فمن ثم تعلم انه لا يجب ان يكون كل احد على ذاته وعلى حرة بل ان يخصصها الله فان
 حارس ليسته ورعيته وذلك لانه كما نحن في المزمور ٣٢ انه لم يحفظ الرب الذين
 فاطا ربهم الذي يحرسهم وهذا ما قاله الله في الامصار ٣٢ من يوق اشياء لا اجرت
 في الحياة يكون مكرها وانما لا تعطيك اذا سلك في النار لا تنكرى ولربيب النار لا يحرق
 وفي المزمور ٩٠ كاسلح يحول بك حقه فلا تخشى من خوف الليل ولا من هم يظلم
 بالنهار ولا من اميرك في الظلمة ولا من وقع وشيطان نصف النهار وبعد قليل
 معدنا في الحزن انقار واجود بالاجان فلا يمان الا هو حرس الموتى ولا يرد بياض
 الهادي اليك بل الى المصور والتمعة والنجمة كما قلنا في تفسيره الى يعقوب في الامصار ١٨
 الثاني فمن ثم القديس في الذهب وبدا يفهم ان بالاجان العبادة المسيحية ونفحة المسيح
 التي يورثها بالاجان الا ان النعمة هي ثماره وكالحراسة الجندية التي بها يحرس الله المؤمنين
 لا يستعملون المذهب والصلوات الاولى ويقاومون تجارب الجسد والاشيطان
 ويحتملون الاضطهاد من اجل اسم المسيح ولاجل الحق بشجاعة ويفعلون اعمال الاجان و
 القضاء على المسيحية الشريعة كالتي فعلها اصحاب الايمان القدام الذين نكروا بولس الرسول
 في الامصار ١١ من رسالته الى اهل كورنثوس لان الايمان الذي لم يقدر احد ان يغيره
 الله وتعب واحتمل الاجل بمسحة الخليل ابديا وعقوبة فهذا يثبت المؤمنين الى ان ينجح
 ويحتمل جميع الاشياء فلو ضوف انما بالاجان يقاومون الشيطان كما يحي في الامصار ٥ من رسالته
 من هذه الرسالة واسمها ما المتوقفة تقضي بغير انما كما هو محرم في الامصار ٥ من رسالته
 اهل افسس فمن ثم يقول بوجاهة الجيب في الامصار ٥ من رسالته لان هذه هي الغلبة
 التي تغلب الهام اي ايماننا وبذلك يصطلي ايضا المتبوعين ان يحفظوا بانيات ايمان المسيح
 ونعمة التي قبلوها حديثا نامة بغير فساد ويدلوا على علمهم ان اهل الانبياء انما ايمان
 وهو قوة الله والخالص والمؤمنون السمو هكذا فسر ان يكونوا يورثون الامصار ٥ يسر المؤمنين

كما

١٩
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

١٧ في ايمانهم السما كما صلو لاجلهم وهو على الارض قابلاً في المصلح ١٧ من بشارة يوحنا ايمها
 ١٨ في الملائكة احفظهم باسمك الذين اعطيتني لكي يكونوا اهل كائن وقال بعد قليل اذ
 كنت معهم انا كنت احفظهم باسمك فاحفظت الذين اعطيتني ولم يملك منهم احد
 ابن الملاك الذي اصر الخالص هو الحق المبدية ويجعل العو بائع وحرف اللام في هذه
 اللفظة يدل على غاية الايمان وتحرره واكمله فكان يقول اني ايمان يجمع ويقود الى الخلاص
 والخلاص هو نهاية الايمان وتحرره وحرف اللام لان الايمان والحق هما ابناء الخلاص والجد هو
 كمال العمل ليعظم في الاخير فبعد الخلاص يقهر النفس كل مرض اذا كانت طاهر
 طهارت كاملة الخفيف حيثما يتصل بالوقت وذلك في الدينونة الخاصة مستغنية عن كل الزمان
 الماخواري في يوم الدينونة الهامة يظهر علانية امام العالم باسم ليس في نفس كل واحد من
 الطوائف فقط بل في جسد ايضا لان الجسد يقوم حينئذ مع النفس الى مجد الغير المات
 لهم في هذا الخلاص هو الميراث الذي لا يبلى ولا يفسد الذي نتج اليه اليه القديس واهل
 لهم من الملائكة ويحفظ لهم في السموات واعلم ان قوله ليعظم يدل على ان الخلاص والجد
 السموي هو غاير عينا وانا ننظر فقط بالايمان كانه يظل ولا يغير في يوم الدينونة فهو
 غير متبدل فيظهر ان الايمان يستعمل الى اشكال والرجاء الى الشئ الموعود والى الخطا و
 المتناظر الى ما كنا وهذا ما يقوله يوحنا الحبيب في المصلح ٢ من رسالته الاولى هكذا نحن
 لان انا الله ولم يتبين بعد ماذا سوف يكون فنعلم انه اذا ما تبين نكون شبيهم له
 وقال ماري بولس في المصلح ٢ من رسالته الاولى الى اهل قرنتيه اخذ من اشياء لم تعرف
 ولم تسمع اذن ولم يخطر على قلب بشر ما اعد الله للذين يحبونه وبيدنا يمتحنون ذهب
 بعض الناس كلمة بيدها تنسب الى الزمان الماخواري بعد من مريم فكانه يقول انه في الزمان
 الماخواري في يوم الدينونة يتم يحون اذ تنظرون انكم تنظرون وتطوبون الجسد المادي
 لاجل محبة يسوع قد احقتموها في هذه الجوع فزتم يقول في النسخة السريانية ترحون
 الى ابد خبز خروف وهو المصلح ان اللفظة بهذا تنسب الى الكلام المتقدم جميعه فكانه
 يقول وبيدنا المار في ذكرهم ان الله ولدكم ثانية لاجل الميراث المادي الذي اعتد
 ان يظفر في الزمان الماخواري يمتحنون بالحقبة وهذه الولادة الثانية وفي رجاء الميراث
 السموي الخوايض في وسط البلايا لان هذه مع انها يسيرة وقصيرة تستحق ذلك

الميراث

الميراث في قرنتيم وتقولكم ان الله هكذا فسر كما يوس ويمكن ايضا ان اللفظة تسمى
 المستقبلة ان توضع بمعنى المار في يوحنا كعادة الهو انيق اوجعني الى ارجع
 ان تبتاع وذاك يتبع من اللفظة الموحدة في المقبول في ذلك المصلح اقول
 الصليب اذ كان موضوعا امامه السرود يكون ليوصل الرسول في المصلح ١٢ من رسالته
 الصليب انيق هكذا القديسة انا انا انيقا في السهل جميعهم كانوا يذهبون الى النار والاهل
 كانهم ذاهبون الى اللامعة والصلبات فلهذا سمي اذا توضع في الشدة والخفة و
 الخزن لان الشدة والبليّة ولو خففت الجسد والخس وقسم النفس السفلى وسببت فيه
 وجعاً وخزناً لكنها هي نفسها تسبب فرحاً عظيماً في قسم النفس الاعلى في العقل والغير
 والروح اذ يفكر ان البليّة تدارك اكليل ابدى وجميعا تكون في البليّة والخزن فيفرح
 في رجاء هذا الكليل واستغفاره وكان المصلح حول الماخواري في قانا هكذا هذا الهوا
 فانه يحول الخزن الى فرح حتى انه من شدة الفرح قد تكسر صلبه ويتهيج ولا يبريد بل يحلو
 منه الى شتمه في ما تروى ونزل في ورواق ماري بطرس الهو بولس في المصلح
 ٧ من رسالته الثانية الى اهل قرنتيه بقوله انا اقول من العروين لاسروري في جميع
 شرايين والقرينيس يعقوب في المصلح ٢ من رسالته احبوا على سروري يا اخوتي انا ما
 وقعت في تجارب مختلفة راجع ما قلناه في تفسير هذه النصوص حيث اوردت اسباباً
 كثيرة لهما هذا الفرح ان يجب ان ان تحزنوا قليلاً بلايا مختلفة فكانه يقول يتم يحون
 بعد ان خزنتم لان زماناً يسيراً ان دعت الضرورة الى ذلك احزن وتب الخزن والشدة
 عليكم كما يحزنون في عديدة في هذه الجوع الجميع لاسيما المؤمنين لان حياتنا هي مائة
 من الشدة والاضطهاد والتجارب التي تداركنا ضرورية ولذلك فالخزن فيها
 ضروري وغير يمكن النجاة منه بل يجب احتطاله ويجلب تغلب كل مصيبة بالصبر والغير
 بقوله هذا ما سبق وان زهير المصلح لما اذيع ان يظنوا قليلاً ولا تروني قليلاً فيكم
 تروني الخوايض اقول لكم انكم تكونون وتنجحون في العالم فرح وانه تخوف لكم خزنكم
 يولد الى فرح لان جميع اوجاع هذه الحيوية واخرها وانفسها هو شئ يسير والكثرة
 وروايم الملائكة مجتازة النقطة والذقيقة حسماً قال الرسول بولس في المصلح الرابع من
 رسالته الى اهل قرنتيه فان ضيقنا الوقتي الخفيف انا يفعل فينا ثقلاً ابدياً من المجد

نور الخلق في الطور : تامل الان كلام هذه الالفاظ لدقة في الدلالة على المعنى ويورد
 شيئاً جديداً للاختلال ولا يحتاج فكأنه يقول انما يجوز في التجارب اولاً لانها يسيرة بالنظر
 الى الجرد وكل الالفاظ العظيمة التي يعدها لها المسيح في المعاصي ما حرم في المصالح ٣ من
 سفر الحكمة اذ يقال اخرها في انشائها يسيرة وسيسر اليهم في امور كثيرة نائياً لانها قصيرة
 لانها تدوم دقيقة واحدة وذلك لان هذه الحجة هي دقيقة تهوينا بالبرية نائياً لان
 اختلالها ولجسها لا يخضع نفسه للضرورة ايضاً ان يقول ان وجب كانه يقول
 ان البلي لا تنبى اذا لم يكن بل انما تنبى على حولا واثرة على وليك فاقبلوا اذا رضى
 نصيبكم وحقنكم هكذا فسر بكون ما ليس خاملاً لانها تجارب اي رياضات وانتم انات
 التي ترضيكم انفسها وتعين صبركم وفصلكم : تامل نائياً ان حرف ان يمكن ان يوجد
 على اربعة معاني اولها حقيقة بمعنى شرط كانه يقول لا اقول على ان يطلق انما يجب عليكم ان
 تخضعوا بل قول شرط اي ان وجب ان تخضعوا فاحتملوا ذلك بصبر نائياً سبباً بمعنى ان
 فكأن حرف اللام حذفها تخفيفاً فكأنه يقول لا يجب ان تخضعوا من اربعة في هذه
 الحق الحاطة بشأنها في هذه الحجة مقدارها ذلك احتمال هذا الامر ولاكتساب من الضرورة
 فضيلة نائياً بالتأبده ما كانه يقول لا اقول انه يجب ان تخضعوا اي كانه لا يجب اي نائياً في
 الشدة ايها بالتسليم بمعنى ولا كانه يقول انكم تبتلون بوجوب الجرد ولا وجب ان تخضعوا
 انما يسير : ولما بالمعنى الذي في هذه الالام اليسيرة التي تحولها بالجانحة الابدية
 بحيث تحتها انظر فيها كل نشاط وشجاعة وثبات لانها قال القديس انخاروس
 فيها تبتلوا في اربعة ليس هو عظيم بالعنان ما كان يسير بالزمان وغير شدة بالانحراج
 الطويله ما كان مصوراً بانه ضيقه والقديس باسيليوس في كتابه في ناموس الانحراج
 يمدح رجلاً منهم اسمه يانس لثباته بجملة في الفضيلة كونه قتيلاً كونه واثراً في الشجاعة
 ويريد بقوله انك انت يا ايها المسيحي اجتهدا في ان تهوي الزوادة اعني الفضائل لا في
 الدهر العقيد الذي ليس له نهاية لان جميع الامور بالنسبة اليه هي لا شيء والقديس
 اوغستينوس في تفسير الزبور ٣٦ فكأن يجب ان يحتمل تعب ابدى لاجل الراحة
 الابدية وكان الواجب عليك ان تكابد ما ابدية اذ انت عتيدت تقبل سعادة ابدية
 لانه لو كانت الفسنة فقابل الى سنة مع الابدية فاي مقابلة بين التهي وغير التهي

ان عشرة الف سنة والالف سنة والالف سنة والالف سنة التي لها نهاية لا يمكن ان تنسبها بالبرية
 في حق الانسان كلها انما هي ايام يسيرة ولو ما اختلقت السنين والافراح التي هي لا وطول
 من السنين ولذك السنين هي ايام قصيرة بل كانه ان ندبره فافان كان الانسان كل
 حياته في الاثواب والاشواق في الاوجاع وفي الهزات في الجسد وفي الحزات في الجوع وفي
 العطش كل ايام وكل المساعات في كل حياته الحسن الشيخوخة في حق الانسان باسرها هي
 ايام قليلة فاذا انقضت هذه التعب باقى الملوكة الابدية وفي السعادة نفس هائلة تاتي
 المساواة مع المليك والى ميراث المسيح والى ميراث الشوك في الميراث فكيف تدارس
 الجسد ياخذ من تعب كثير لان الذين يتعبون في الجسد ويكونون بين الحزات سيفهم
 عند ما يجدون في ان يتجددوا كما يكونون في هذه شيابهم ويخرجون شيوخاً وذلك لكي
 تكون لهم ايام شيخوخةهم القليلة للراحة لملاية بعد ان يتقيل عليهم النفس ويذهبهم فكمن
 اشديد يتحملون في طريقه في جسدهم ومقدار من الضرورات والى جسد واحد والى
 في اطراف يقاسون والى يتحملون هذه جميعها لا يصغون الا الى ايام الراحة القليلة التي
 تعطى لهم في الشيخوخة التي لا يطولون يلبسون اليها الم لا في القديس في الذهب في عظمت
 الجوارح على العاشر يقول ان كان احد في مدة مائة سنة راجحاً للذين في ليلة واحدة
 وتجمع في العلم بلذات كثيرة ثم تعاقب في مدة مائة سنة في كل هذا ان يشبه ويهلك
 الليلة الواحدة التي تدعى فيها الحام الحامية سنة فافكر انك من جهة الحق الحامية لا نسبة
 الحام الواحد الى مائة السنة هي كنسبة الحق الحامية الى العتيد بل اقل منها ونسبة القليلة
 الواحد الى البحر العظيم الذي لا يقاس هو كنسبة الف سنة الى ذلك التمتع العتيد وبقدر
 ما يوجد فرق في الحام والاشيا الحقيقية بحال ذلك يوجد فرق في حال هذه الحق وحال
 تلك فمن القديس انطونيوس كان يوصي تلاميذه بالتفكير في قصر الالام والبرية المجازاة
 كانه مما يشهد بالثبوت والى يسوع ما يقول عند القديس انطونيوس فلما كان اول هذه الوصية
 عامة للجميع ان لا احد يعمل في الطريقة التي اتخذها على يجب عليه ان يزداد رجا ما لا يتناهى كانه
 مبتدئ لا سيما في الحق البشرية بالنسبة الى البرية هي قصيرة في العلية ويقول
 بهد قليل في معاد الحق الابدية يرجع فمن حق لا نكتب ايام حياتنا في كل سنة
 وان كانت بشدة فمما نؤمن سنة فاذا انقضت ايماننا اولى سنة ناعين في عمل الله فلنا

غير من ان تلك مثل هذا الزمان في الدهر بعيد بل عرض السنين السابق ذكرها على ما كان
 جميع الدهور لان ذلك الموضع بل النما واذا ترك ايضا الجسد الفاسد قبله مع عدم انفساد
 فاذا بالها البتة لا يحكم الصبر ولا تترك حجة الجوار المائل لا احد يقض اذا نظر الى ما انه
 ترك اشياء عظيمة لان الموضع بالسر بالانظر الى علمه نبيه انما هو صفة وحقيقة ثم
 ينزل بقوله ان الفناء جميع خيرات هذه الخيرة يحذف تترك ضرر عند الموت ويقول ماذا
 اذا لا تكسب من الضرر في فضيلة ولا لا تترك من جيب خاطرا ما يحذف نعمة في منتهى
 هذه الخيرة ليرى ملكوت السموات ثم بعد قليل يقول فلذلك وصايا الرسول التي كانت
 يشهد بانها يموت كل يوم لتصل الى الكمال كونها انما تفضل من التوهم اذ تترك في بلوغها الى الصفا
 واذا منعت الرحمة لاجسادها اذا لا تترك في العلم فلا تخفى ولا تجوز في شوق زائلة بل لا
 نفض على احد ولا تستحق ان يجمع الكون في رضية بل المرحى على جميع ما فيها انزلة بالخوف
 من المنة فلا تترك يوم وبالناس في الانفصال من في الجسد بل لا تفضل في رضية النسخة
 اليونانية تجارب والمتحانات فكذلك يقول ان البلايا المتصلة التي يتألم بها المؤمن ان تارة
 بالمرض وتارة بالفرق وتارة بالتمتة وتارة بالاضطهاد وتارة بالتهمة اعمى تجارب و
 امتحانات يمتحن الله بها من لا يافى من الفضيلة والاثبات ويحبها ويقومها ويشهد بها فيجب
 ان لا عليها جميعا ان تختلها بتجاربها اوسع ما يكون سبب ان الحكيم يقدم نفسه العناية
 فلا يقدم نفسه الصلوات للضارب فيقول اذا في الاصلح ٢٧ من كتابه في الخيرة السعيدة
 ان صلاته الصلوات ليس معلومة اكثر من هذا الضاربين فاسلم نفسه في الصلوات الصلوات
 في فضيلة البحر الى انزال الموضع نصرها من حشاشتها ولا تترك في حكمها من مكانها
 ولا ان تقيمها بوقتها الكثير في هذه هذه علم من لاها لوجود امتحان ايمانكم اكرم كثير
 من الازدحاف حرف اللام في قوله لوجود متعلق بوجوب لانه يورث السبب الذي لا جمل
 بحيث يفرح بالبلايا لنفسه وذلك الى السبب هو امتحان ايمانا وثباتا في هذه البلايا المتصلة
 والمخاض فيقوى ايمانا ويوصف ويكمل فمن يريد بامتحان ايمان ايمان المؤمن المحارب
 لا امتحان الايمان الذي يطر من الشيطان ومن الظالمين لان الاول مطوب ومردوع ولما
 الثاني فانه مكروه لانه يفرق من عديده الى السقوط فالامان اكرم من الذهب هو المتحن
 بالامانة التي من كل جيب ودر لانه كان الذهب يمتحن بالحكم بل يمتحن بالنار في الكون ايضا

وهو اصح واكثر استعمالا لكون النار توضع الذهب الثمن من الفضة كذلك ايمان المسيحي
 يمتحن بنار البلية التي تفصل المؤمنين من الفهم الوضوئين والثابتين من حدي البتات ثم يظهر
 المؤمنين من ايمانهم وشمسهم وبقدرتهم لانه طاهر من هذا الامتحان ليس حولا عما يجزى
 فقط بل الامتحان المصور والمجبة والتسلح بالثبات فكونه يحل بسبب حجة ثابتة فلان ك
 يمتحن بالبلية بجملة وثبات ولولا ذلك لسقط عند ردة البلية وهذه الحجة ذات الامتحان الثاني
 هو اكرم كثير من الذهب وقدرته في التسلح اليونانية الزلزل المملك فكذلك يقول ان يكون
 الذهب الذي يوزن ويملك كثيرين يحفر تدلهم ويسبب لهم موت النفس والجسد في هذه
 الدنيا وفي العالم الاخرى يمتحن بالنار في الحري ايمان المصور والمجبة الذي يورث الامانة و
 يحفظ المؤمنين ويخلصهم الى الدهر بحيث يحارب ويمتحن بالبلايا فاحلما تفعل النار بالذهب
 تنفله البلية بالنار فالنار لا تبيد الذهب بل تحفظه وتجعله ثباتا ولا معها هكذا ايضا البلية
 لا تبيد البار بل تقويه وتجعله مضيئا كالصباح اوسع قول بلديوس في ازالة محاسن
 الذهب في الاصلح الثالث من كتابه ٢٢ قال ان الذهب لم يفاضل على بنية المعادن
 بالقتل ولا بسبولة المادة ولينها ان الصالح يفضل عليه بكمها كذا لانه واحد من جميع
 ما فيها لا ينفى منه شيء في النار وانه اذ تدوم مادته في النار والحرق يغير خوف بل كما اختلف
 البوزن وحسنا اوفر والنار لا امتحان الذهب لكي يحل في النار ويحرق الذهب المبرزين
 فالدليل الاول على جودة الذهب هو لانه لا يمتد في ما بصورته عظيمة ثانيا ما يغير فيها انه
 عاصي على النار الشديدة احرق ويلتصق بسرعته عظيمة بالدين ويطلق مع الصالح لكي
 يبقى ثانيا ان قيمته وشمس ثمران جلاله وذلك لانه اذا استعمل لا ينفى منه الا قليلا لاجل ان
 خالط الفضة والنحاس والصالح الذي تدنس المادى بالمادة التي تسقط منها حقيق تحل فيه
 رابعا لان من الغراف يمتد في سبب امتد لانه ولا يقسم الى اقسام اكثر ان المتقال لا يمتد
 الى حديق وسبق وسبق صحبه واكثر من ذلك خاسا ان لا يعقود الصلابة ولا الذخيرة في
 بنية المعادن ويذهب تنفله سادسا ثباته عند عصي الملح والحل الذي يقع بنية ما فيها
 سابقا انه يفرق وينسج مع الصوف ويغير صوفي في ذلك جميعها تسهل مطا بقية البار
 فاولا في النار في البلية لا يباد من في فضيلته بل تقوى في الفضيلة باكثر مما كانت ثانيا ما
 يعجب منه ان البار يواهم نار البلية ويحرق شفقة بدين الشفاعة البشرية ثالثا ان معاشرة

مع العالمين لا تنفي شيئا من فضيلة بل يظهر قوته وروحه في ذكر ايام رجب اوسع انشا
 محبة نحو الجميع واحدا فاحدا خاصة لا يخرج من صلا الجسد والغنى الذي يقبل صلاحه
 سادسا ايام بجلادة المسيح وانحل الى غضب والتب سادسا هولاء وسبح بدخوله في كل
 شيء ولا كان حقيرا ومقيدا كونيديا لا يفرح ويزينهم هذا الرب الصديق في المصالح
 ٢٣ يقطع عن الله الجمل اسمه وهو يعبر في طريق وجرى مثل الذهب الذي يجوز في النار
 ٢٤ وداود النبي يقول في المزمور ٢٤ جرت عليه الله وامتنعت كما امتنعت الفضة جزا في داود
 النار واخرجتنا الى الامة هكذا القديس لورينوس لما كان يشوع على الشجرة قال جرت
 قابلي واطلعت عيليليا واجمعتي فلم توجد في اثم اثم الكفر الذي انصرفت بك في وسط النار
 ٢٥ باذان وثبات كما يحرق في المزمور ٢٦ كذلك يقال عن الشهيد والصبور في المصالح ٢٧ من
 ٢٨ سفر الحكمة اختبر مثل الذهب في الكور واقتلهم كالفضة المحرقة ويقال في المصالح ٢٩ من
 ٣٠ حكمت ابن شمعون الماتوني يتحن اولوا الفاعوري ويجتريه ابلات تحت الناس الصديق هكذا
 القيمة للشدة رقة داود المتحن في فاكلا تون الباطية هل كان امينين لآله كما هو محرم
 في المصالح ٣١ من نبوة داود هكذا القديس لما قلاه انيسخوس في المقامه بينوا ايمانهم
 بالله كما حرق في سفر القديسين الثاني في المصالح ٣٢ هكذا القديس في شدة الهام يتحنون
 بانرا اضطرها داود الذي شدة الهام يعلم كى يصاغ ويظهر ويختار في كاحر
 في المصالح ٣٣ من نبوة داود فهدا الله امتان عظيم واختار فديدا ويجتريه شديدة
 كنها يسيرة وقصيرة نظر الى الكليل الذي يدرى الله لهم في الهام هكذا لما اتحن
 القديس رقص وركليانوس بان يترك ايمان المسيح شجيم القديس سبتا تون وقواها
 للشهادة فابلا له مانا الهذبات امانها خفيفة او ثقيلة بهذا شديدة فان كانت خفيفة
 فممكن حملها وان كانت شديدة فلا تدوم كنها تنقذ من يتحملها الى الموت ثم تنقله بالموت
 الى ايقا الذي هو واجب ان تحتل الهذبات الصعبة والخفيفة لان تلك قصيرة وهذه
 حنيفة تلك تحت سبها هذه تروى بمد قصيرة انتهى فلكي تصير لورينوس يجتريه
 تحتل النار وكى تصير وينكتوس يلزمك ان تقاسي وتكابد غلب انما لو يرحم ان ابلدا
 الكلى هو الذي اظهر الرب البار بالاله انفع طويلا نفعنا عظيم انا فوالله نعمه صيرت يوسف
 الماضية اذ ذكر داود المزمور ايات فضل داود والمقالة ايات حسن ايمان القديسين

للمجد والمجد والكرامة في غير ريس المسيح اللهم اني في قوله المجد متعلق بقوله ليوجد
 فالمعنى اولي ليوجد لانه انما كان في المجد لان ايمانكم المتحن يجاب هذه
 عندهم بلصالحكم محزونين ويجتريه في السما وفي الارض لان الملكة ابصره ومجده وروحه
 الناس وسعدوا به وصنوق ويحجوا امته ثانيا ليوجد على يمين فكله يقول ليكن ايمانكم
 المتحن هكذا المجد ويروي بك الى الجبل والكرامة في يوم الدينونة حينما المسيح الذي
 يظهر لكل العالم ويحملك ويصنع اكليل ابدى لادن ويوجد على يمين موضع كان يكون
 وبالحسن لان الذي هو كان يمكن ان يوجد والذي ليس كان لا يمكن ان يوجد هكذا
 يقال عن الملكة الذين سقطوا من السما في المصالح ٣٤ من المزمور ليس ليوجد في
 الروايات في السما اى لم يكن لهم مكان ايضا في السما بل في الجحيم مثلما يقال في المصالح
 ٣٥ من حكمت ابن شمعون طوي الذي وجد بلا عيب اى كما بلا عيب حق ايمان كان يمكنه
 ان يوجد هكذا واما ان المسيح في يوم الدينونة يمدح ايمان الذين وفوا فليعلم فهدا
 المزمور يكون عظيم الاول لان يصير امام جميع الملكة والبشر الذين كانوا كما يقول وسوف
 يكونون ثانيا لان فاعله هو المسيح الذي هو الحق والجلال انه لا يكون ملك الملوك
 ورب الارباب ثالثا لان هذا الناموس يدوم بكل الابدية في الكليل والثواب الذي يجتريه
 المسيح لكل احد حسب استحقاقه يقول الله تعالى يا ميازكا او يقول الملك المعزكم قبل
 انشا الهام لا في جعت فاطمتموني الخ نعم يا عبد الصالحا واما فاذ كنت ايمانا على القليل فانا
 اقيمك على الكثير ادخل الفرح سيدك كما هو محرم في المصالح ٣٥ تعال ابصر يا من شئت
 الكنيسة الرومية تبعك ودمك خذا كليل تعبك وعرقك هم يا بولس يا من علمت حامل
 الهام خذا كليل تعاليمك ونذراك اقبل يا استفانوس يا من رقت لاجل الجحيم ولصحت بها
 حلوقة خذا كليل لوجب لشهادتك هم يا فرسيس يا من واضعت ذاتك خذا كليل اقبل
 المجد لعلهم هم يا تقلا يا من احتملت لاجل عذابات هذه عذمتها وهذا عظم مقدارها
 شجاعه عظيمة خذا تعال يا اغناطيوس يا من جاهد في لاجل الهة جميعا ان يقول القوي
 البشرية تعال يا سيبيليا هم يا اغناطيوس يا من جاهد في لاجل الهة جميعا
 اقبل كليل الهة وثواب الشهادة واقبل كل كليله الموازي لجهاده وعلته فحيد
 يتم قول ارسا في المصالح ٣٦ يخرج منهم المذبح وصوت اللاهين والقرم ولا يفلت

وايجدهم ولا ينزلون لان جميع المملكة والقدريين يستحسنون مدح المسيح وصوت
 ١٢ وصراخ عامه ويكلم ايضا قولا شعبيا في المصالح ٦١ فاعظمهم التكلم بذلك المادون
 الفرج ذلك البكة واوله التسبحة بذلك روح الفرج ويدعون فيها اقويا الهذا سفر الرب
 للتبجيل وقد نزل ذلك جميع داود لما انتفى لثامه ثلثين رجلا اقويا من عسكره ورجلهم
 ١٠ واقامهم بجدارهم في بيتهم في اوقيا كما هو محرر في المصالح ٦٢ من الملوك فمكلا
 جميع المسيح اقوياه ويحدهم في السما التي هي مدونة في اوقيا و فرج المسيح وعمل اوله
 ليس له يعطي لكل احد في القبول حسب استحقاقه فقط بل الكرامة ايضا حسب قوله تعالى في
 المصالح ٦٣ من شارة بوجها من يحترق بكره ما هو دنايا الهه عبد امينا وصديقا وابنا
 وولدا ورفقا الهه من الناس الى السما وما تكلد كمرسيه مكرها وعالما بقره حسما وعد
 ١٤ الرسل وخطاهم فايله في المصالح ٦٩ من شارة متى الحو اقولكم انكم انتم الذين تعترفون
 في الجبل الجليل انما جلس انسان على كرسي يحكم تجلسون انتم الذين تعترفون في الجبل
 الجليل انما جلس ابن انسان على كرسي يحكم تجلسون انتم ايضا على اثني عشر كرسيا
 تدعون اسباط اسرائيل الاثني عشر نائبا ان هذا الحجر واثنا الاصح الجبل الطوباوي
 المستقر في مشاهد الله فقط بل يحترق في اسمهم والشارح حتى انه يجعل الطوباويين خزيين
 ويجري من حيث ان جميع المملكة والنام وصفون ويجري من احوال كل من القدريين
 المجردة نائبا ان هذا الجبل ليس يكون لثامه فقط بل ايضا انما لا يسميهم ويدوم في
 ١٠ الملك الجليل الذي يمتحنهم المسيح عسا هو محرر في المصالح ٥ من سفر الحكمة ينقلون
 ملكه اليها وياح الجبال من يد الرب فالمسيح اذ يكرم ويجوز التمايز ان يقيمهم ملوكا
 ويعظمهم الملك السموي الذي عسا هو محرر في المصالح ٥ من ابروكا ليس و
 صنعنا لانها ملكة وكمنه وتملك على الناس يالها من ملكة جديدة مجدة التي تملك
 فيها مع المسيح جميع القدريين الذين اخذوا ههنا وحفظوا عيولهم لئلا يضرهم بعض
 الحروف التي هي يارب في ظهر يسوع المسيح اي في يوم الدينونة فمهدا اليوم يدعي
 يوم الظهور واللا لان المسيح يظهر فيه بعد ان كان مختفيا وغير منظور ما نائبا ان فيه
 تظهر اعمال كل احد واستحقاقه التي هي خفية ههنا لاسيما لحياتنا يتلها بالانشر ويظلمون
 من بعد اقراره وطلال ان المناقير يهرون الصالحين ههنا مريين وانهم يتظاهرون

بالتقوى

بالتقوى وتصعدون على الشجر الماثل وياح الناس فالمسيح الحاكم العادل يظهر
 تقواه وكما لهم وطهارتهم ويعلمه الكمال العالم الذي تحبون مع انكم لم تروا لان و
 ١٠ ان البعض لما انطلقوا الى اريودية كان يمكنهم ان يروا المسيح هناك لكن كثيرون ما
 كانوا راوه اذ كانوا ماكين في البيت في بولاء اذ كانوا يمشون بالمسيح من غير اذ
 بل بحيث انهم كانوا سحره عنه فقط وكانوا يجوبون في القاية في هذا هو علم الايمان والحب
 القاية لان الايمان ليس هو انك تعتقد بما لا تراه تقول ان الله ليس و غسنيوس
 في القاية الا يهين على شارة ورضا وفعل الايمان هو المحبة تقول تعالى في مقالتك على
 المزمور ١٠١ وذهب ايكو يا فوس ان هذه المحبة هي تلبية رجا المؤمنين وتقول نعم
 في التلايل فكانه يقول ان كنتم من سماعكم ببر ومن غير ان تبصروا باعين الجسد
 تتجوه هكذا فكم تضاعف بحسبكم لئلا اما انتموه لاسيما الماظهر لكم في الجبل و ليسوا
 لان ان كانت الامم جازيتكم هكذا الى محبة فكيف يجذب قلبكم الى الظلمكم في الضا القان
 فكم قال القدريين غسنيوس في المصالح ٢٧ من كتابه الاول في استحقاق الخطية واهل
 الضح هكذا الذي كنتم تحبواونه وان تومنون ببر من غير ان تروا فاذا رايتوه يتهمون
 اني لبا لا يوصف لئلا كانت محبة المؤمنين الاولين نحو المسيح عجوبة حتى انهم كانوا
 ليس ان اسليت اولهم واهينوا وضروا وجعلوا للاجله فقط بل انما يقول بالحق
 ايضا فنتم يقول القدريين انما يوس في رسالة كتبها الى الرومانيين ان محبي هي
 الصواب ومن هو الذي اذا افكر في ان يسوع اى الهه الكلمة تجسد لاجله وتالم وصلب
 لا تجبه اعضاوه كافة من هو الذي لا يجبه المحبة الصواب من هو الذي لا يود المودة الخالصة
 لان يسوع اوله من حيث انه الهه هو الجود العظيم والحكمة العليا والقدرة الجليلة والارادة
 العظمى والجلال العظيم جدا فاذا يجب ان يجب محبة عظيمة في القاية حسبا حره
 قوله تعالى في المصالح ٢٢ من متى وهوان تحب الرب الهك من كل قلبك ومن كل نفسك ١٢
 ومن كل عقلك نائبا من حيث انما انا هو ما ومن النعمة والحق والفضيلة ومن ثم فانور
 النعمة والحكمة جميعها حاصلة فيه ويظهر فيه علينا كيف صادر من الارز نحو المعضا
 كافة فالواجب علينا انما هو ان نجبه بمانه راسنا ونسبح كل حين ذلك الله بالاناسوت
 الذي اتخذنا قرا مع ذاته مع الله با اتحاد شديدين في القاية وجعلنا اسبابا

واخوته لانه باتحاده طعنا اصعد الكرمي والاهوت وقد اجاد القديس طرس
 خريستولوجوس بقوله في المزمور انه ان السجح اني لقبل ضعننا وعشنا فضايله
 اني لقبل البشرىات وعصا المذنبات اني لقبل الماهانات ويصلي المراتب ليعمل لاسايا
 ويحج الشفان الطيب الذي لا يحتمل الضعف لايبر في كيف يشفي والذي لم يضعف
 مع الضعف لا يستطيع ان يحج الضعيف الشفا فاي ضعيف لا يجب طيباها من ضفته
 وهذا عظم مقدار اننا صبرنا مديونين لدوتحت منته باصمانا انه الهزيمة اذا خونا
 بلادة الله لم يمان انه منقاد ومخلص وعالم وواضع لنا ناموسا وعلما لليمان وثبت
 رجائنا وبرهنا بالعجايب واضرم تحتنا وهرب اخلاقنا باعوزجات سينتد الكلية
 القداسته وغسل خطايانا وطهرنا بدمه واوفى لنا بعهدها بانه لم يخلد الكلية الزاوية
 وغلبنا بمجده واخيرا فصح لنا طير الجوقة المبدية بقيامته وصعوده الى السموات
 خاسا زد على هذه الخيرات والنعمة واللوهب الخصوصية التي افاضها على كل من و
 يفيض على يوم على كل واحد ان لا يلمت وبذلك من محبة يسوع اننا دام هذه وزايمها
 بعقله ولا يقبل مع القديس في نشيد الانشاد جبري له والاله الذي يرحم بين السموات
 والارض رب العالمين وتيسر لولها وباطم حبيبي هو لي يستوطن فيما بين تدي جميع
 النعم الجليل والعتيق قد حفظت لك يا حبيبي شدة وفي الزهور صول في النعم
 لا في اناضعف من المحبة لذلك يعلم اكلي منصور فلا كذري في الاصحاح ٧ من كتابه
 الكلي سطر وما طور ان الرجل الكامل على فجا عظيم لا يحتمل شدة كذري لاجل محبة
 الذي لا يبره وتوسون خير لان ايضا من غير ان تبصره ولا توسون اعلم ان لفظة توسون
 الاولين توجد في المثلث اليوناني بل تبصرون وتوسون الاخرون وقد ذهب العلم تور
 في المقالة ٤ على القربان القارس في الاصحاح ٢٦ والخاصة صا المذوف ايضا الى انه فيهم
 بهذه الكلمات بالعصا الخروفين القربان القارس فكان يقول انكم في القربان القارس الذي
 تتناولونه جدا المعروية لا تنظروا المسح لككم توسون انما حاضر فيه حقا ولذلك اذا كلوه
 تتماصون انما لاجل الايوسف كما انما يجب القديس منيك في تناوله قليلة قلبى وجسد
 قدامي حيا بالاله الحي وقيل ما قال القديس فرانسيس والقديس كاترينا الذين سبانا وقد
 انهم انصرفوا الى ان كانوا في المثلث اليوناني فاولين ذوقوا وانظروا ما اطيب اليب ويتبع ذلك

قوله الذي انتهى المليك ان انظر وقوله من اجل ذلك شدة لحتوى صبوركم الى لان
 بهذه الكلمات يستبين انما اعتبر الخروف السرح الذي كانوا ياكلونه وحقوقهم بشدة
 للسرح الخروف ليعاد وهذا الخروف كان رسم القربان الذي هو قوت الماضيين الى
 النما وهذا ايضا استعمال هذه النصوص ماري توما في عمله ٥٨ في القربان القارس
 في الاصحاح ٥٠ لكن هذا المعنى روحى وبلاستعاره لآخر فلان ماري بطرس يكلم ههنا
 مطلقا عن اليمان بالمسح الذي لا تبصر بالاعين لكن نفقه باليمان انه مقدرا لان
 كما يقول ماري بفرديوس في لفظة ٢٦ على انما جبري ليس له استباق اليمان الذي
 يتبع التجربة العقل البشري تيمم بكونه ليس في الجوقة السعيدة المستبلة فقط بل
 في الحاضرة فقط التملية من الشدايد والبلدا فيم لفظة تيمم بكونه في المثلث اليوناني
 هي منسوبة لانه ان الحال جسمنا يوافق هذا المعنى ماري بولس في الاصحاح ٤٠ من انه
 رسالت الى اهل فيلبسوس عشت يقول ان حوا بالرب دائما ايضا اقول ارحموا قول
 يعقوب الرسول في الاصحاح الاول قيس والتسبح ثم كما يريون ان القديس يوحنا يعقوب
 انهم في جلال النعمة لاننا تباح القديس في هذه الجوقة تفرج بالخوف والرهبة كما في المزمور
 في جلاله يوصف اوله لاجل رجا الجلال القديس الذي وعد به المسح المومنين الذي لا
 يوصف كما ورد في المزمور حيث يقال يوف من دم يديك ومن زلاي ذلك تسبحهم
 فقال ان وادي لم يقل من قرح ومن كان لشدة ذلك انهم يفرقون كانهم في جرح المذبح
 فيم ذلك هو اللاهوت الذي نعطى به هذا تسبح بالتمتع به ففرخ القديس ماري المزم في
 الاصحاح ٢ من كتابه الاول في القيامة والدنونة يقول اننا هذه الواجيد الغير الموصوفة
 فلنبحر انما لاجل الايوسف لان فرخ الطوبى انيق هذا عظم مقدار في السموات حتى ان
 المسح يقول عنه لثبارة في الاصحاح ٢٥ من قوا دخل فرخ سيدك فكان يقول ان
 هذا الفرخ هو عظيم جدا القدا حتى انه لا يمكن ان يوصف في قلبك ولذلك ليس هو يغفل
 فيك بل انما تدخل فيه فانا لاننا باليمان والنعمة نفقه المسح الذي لا تبصر هو موجود
 تنال ان المسح يفيض على قلب الذين هم خاصة القربان والافراج الغير الموصوفة كانما
 لذ متقدمة ولذا من السعادة السموية حتى تولد مع القديس فرانسيس اذ يركب
 بكنى باسدي ويكفي لاننا انا قلبى الضيق لا يسع انما اهل عظم مقدارها واليقولوا مع

١٥ عظيم جدا قال المسيح في المصالح من بنات قريحتي ان ابراهيم اياكم اشتهى ان يذبحني في
قريحتي حيث بلاه بعد ما دعى قوما يقولون انه قد اذبح وكان كل من الذين سوا كان
قبل المسيح او بعد ان اقبل اليه بعد ذلك تذكر منه باشعة الحيات والنعمة لذلك يقال في
١٦ المصالح من سالتنا الى اهل رومية عن الرسل والمؤمنين الاولين انهم يقولون المسيح يكون في
الروح هكذا قبل المسيح بهم العزلة ويصنع المعجزات وضرها وحسنه وسعته وبقاؤه وحسنه
والدعوى من العزلة الطولية وانه واخره تفاصلا بايضا المسيح ونعمته وبالقداسة على الله
البصير من المسيح اكثر لانه بعد ان يكون احدا قرب من الشمس والقمر بعد ذلك
يتفرغ ويصنع وهذا الكلام هو سبيل العادة لان البعض كل واحد منهم يذود
واشعيا امتلا من ايمان المسيح وروحه اكثر من كثيرين الذين كانوا في المسيح كايض
١٧ من سفر النكوش ومن الذين يرون نبوتهم باخترت عن ايمان يذود روح المسيح فيهم قوله
كان يذود ايمان كثيرين انما استحق في نعمته المسيح هذه والذهب المسيحي وقد قرأت النسخة
اليونانية روح المسيح الذي كان فيهم ايمانهم بالنعمة وملكها بالنوع لانه كما يقول ماري
١٨ بطرس نفسه في المصالح من الرسالة ٢ من روح الروح القدس تكلم الله المذنبون
وهكذا دانيال النبي في المصالح ٩ فهم ان المسيح بعد ان يقتل في وسط السبعين
١٩ اسبوع او في الـ ١٢٤٠ سنة ويقوم ليلا باتباع ذلك يكون بعد ان يزول قضيب الملك
من يهود ذلك في المصالح ٤٩ من سفر الخلقه وما حيا تنبؤ ان ذلك يصير بعد اربع
الدروس ووحا المعجزات وكذا تدرجنا سائعا عن الامم التي هي في المسيح قد قرأت النسخة
اليونانية هذه المائدة اكثر من هذا عن الامم القديسة ان تعرض للمسيح اى اها هذا
قبل ان تصدق فكانه يقول ان الله جعل الانبياء هم رؤساء المسيح وليلا يقول احدا ان المسيح
عليهم قد قدم وارسلهم قبل المسيح كونه من رؤساء الطريق المسيح الذي ينسبونهم ويهدوا
له بشهادته الهيمنة ويرجعوا الى ايماننا حقيقيا واكثر ان المتأخر اى التي كانت عتيدة
ان تتبع الامم كنواي الامم واكلمها كالقائمة والصعود الى ايمانها وارسل الروح القدس
٢٠ وروحه الامم لان المسيح كل بالحدود اكثر امة لاجل الامم التي كما هو موضح في المصالح ٩
من رسالة القديس اتيان فقال بطرس هذا ليتملك الصليب لانه كثيرين كانوا يصنعون
على المسيحيين كما يفعل ذلك الخفا في زماننا هذا لاجل انهم يمشون باليه مصلوب فيجاءون

ماري بطرس ولا يجوز ان يكون اول ان الامم الصليب الذي رجعها الله لخطاياها سابق
فاخبر بها قديما بالانبياء لئلا تكون شكلا لاجلنا ان الامم المسيح زالت وعوضت بجدي
عظيم وادعى في السموات عند الله والملك وفي الارض عند جميع الامم التي كانت بالمسيح
المصلوب وقبلته وسجدت له فهذا ما قاله المسيح للذين آمنوا في امانة في المصالح
٢١ ٤٤ من اونا اليسر كان في ايمان ان المسيح يحتمل هذه كلها وهكذا يدخل الى جحيم وهذا
ما حقه من بولس الرسول في المصالح الاول من رسالة الاولى الى اهل قرنتية قائلا ان
٢٢ اليهود يطلبون الملائكة والذين يدينون يطلبون الحكمة واما نحن فاننا نبشر بالمسيح المفلو
الذي هو عبقري الامم وجهه لاله الامم واما القديس من اليهود واليونانيين المسيح فوق
الله وحكمة الله والقديس لا يذود روح المسيح هذا حسنا في كتابه في ايماننا الى
الملكوت قائلا ان تواضع الامم ان تستحق الارتفاع والقدس اغتسبوا في الماء
٢٣ عن له على بنات قريحتي ان تواضع هو استحقاق الشرف والشرف هو اكمل التواضع
فلما لم انا المسيحي واخضع للمسيح لكي يتجدد وترفع معه لاننا اننا لنا مع شقيذ
٢٤ معه كما في المصالح من رسالة القديس بطرس وتقول نرتوليا نوس في المصالح ٤٤ من كتابه
٢٥ في اكمل الجاهل ان المسيح ذاق اشتهاء بعد ان رفعه هذا الوجه فليفتكر ولا يفتكر
انهم بعد ان يسيروا في الصل واما المناقون فيعد ذوقهم الصل سيقربون
المرح في جهنم الذين لا يذود لهم انهم ليس كانوا يتخبرون انفسهم بل يتخبرونهم كما انه يقول
٢٦ ان الانبياء لم يتنبأوا لانفسهم بل المتأخرين اى ليس لليهود بل للمسيحيين لانهم تنبأوا عن
بجى المسيح وعن الدعوة والنعمة والخلاص لغيره يرضى للمسيحيين وليس لليهود لذلك
يقال في النسخة السريانية كانوا يتنبأون لنا بمورنا وهذا ما يقول بولس الرسول في
المصالح العاشر من رسالة الاولى الى اهل قرنتية فهذا الاشياء كلها كانت تعرض لهم
بالشكل وكتبت لوعظمتنا نحن الذين بلغ اليانتم اى العالمين فكانه يقول فاذا امن الاليف
ان تقبلتم باشكرونا عظمة ما كنا ياخبر ان الله المظلمة التي نوحه لنا من قديم وانتم
يا ايها اليهود فانتم الذين اوجب ان تصدقوا الرسل وتطعموه كما صدقتم الانبياء والعظماء
لان الرسل والانبيا جميعهم يمشون بالروح بالمسيح عنه والذي اخبروا الرسل به
قد سبقوا واخبروا عنه بالانبياء هكذا افسر ايوهم ان ماري بطرس قد سبقوا في ان

١ الذي كان مثال المسيح الفاعل من كاهن محرم في الاصحاح ٢٥ من سفر التوراة وامان
 الملكية انهم يوجبون ان ينظروا المسيح المولود واما بعد فبفتح ذلك
 ٢٥ من الاصحاح ٢٥ من نيقية انتميا ومن المزمور ٢٢ ومن غير ذلك ان المسيح من حيث
 انه انسان ليس هو الذي انظر فقط بل الملكية ايضا كما في الاصحاح ٢٥ من رسالة اهل
 كولسايين فمن ذهب بعض اللاهوتيين مع كلفن في ان المسيح كان في كتابه الملقى
 بطرومطوس وارجعنا في العظة الاولى والثانية على سفر الاجار والانه ليس الناس فقط
 قبلوا انهم ويجوزهم باستحقاق المسيح بل الملكية ايضا فمن انظر في المزمور في المزمور
 ٢٢ على تشديد اننا نقول ان الذي اقامه الانسان الساقط هو نفسه اعطى ملاك القام
 المستطوع وانظر ذلك من الاسرار فاحفظ هذا من الاسرار وهذا هو جسدنا فاحفظه كما
 ادخل ذلك وحفظ هذا ووجدت تفسير جليل ليليس المتوجع في الاصحاح ٢٥ من كتابه
 ٣ في النظرة وهو هذا ان الملكية يتمون ان ينظروا المسيح ليس باثر انما فقط
 بل ملاك ايضا لانهم يشتمون ان المسيح باخذ الطبيعة الملكية كما انه اخذ الطبيعة
 البشرية لا يتخذ القوي كبحر لطبيعتهم في المسيح كما يبيد لطبيعتهم ويجوزهم
 في كل شيء كما لوهم جالس على العرش والى تخطي لهم فانتج السموات ايضا ويكونوا
 قضاة مع المسيح ويدعون انفسهم سبط اسرائيل كالرسل واللاهوتيين كاهن محرم في
 ٤ الاصحاح ٢٥ من متى لكن هذا لا يتم بالاعمال ان يكون نافلا ومطلعا لان الملكية يطعون
 انهم في اتحاد طبيعتهم مع كلمة الله من جهة ترتيب الله وقضاة وان هذا الاتحاد
 ليس بهتمين ان يكون اياك فلذلك لا يستطيعون ان يشتموا انتميا فافلا وباراد مطلة
 بل بارادة شرعية فقط احدى ارضي الله بذلك وهذه الارادة الشرعية والمشيئة الغير
 النافذة في مدلا وايضا يرون انفس الكلمة فقط ولكن الاصحاح التفسير الاول الذي هو
 عن الروح القدس لان ذكر قدس يمين قروب وايضا قدس يمكن ان صار في اثنين اليوناني وضع
 عوض الذي لفظة التي فالملكية اذ لا يتمون اولاد ان ينظروا روح القدس نفسه لا يتم ينظروا
 اياها ينظرون ايضا في المزمور لان الثلثة اقامه لهم ذات واحدة وبهذا النظر والشاهد
 يطعون اننا يشتمون ان ينظروا افعال الروح القدس ومواجهه التي بها يبرز المؤمنين
 والبيعة لان الملكية يقتنون بالبيعة والمؤمنين ويساعدونهم وغير ذلك من اعمالهم

الروح القدس في تدبير البيعة وخالص المؤمنين هكذا في التدبير كيو لا يكون فيهم
 على قوله تعالى ان كلمة الله صار انسانا والقدس باسليوس وديون في كتابه في الروح القدس
 والقدس انما يسوس في رسالة الى سرليون والقدس باسليوس في الاصحاح ٥ من كتابه
 في اسحق والقدس ايضا يسوس في المزمور ٢٢ واخرون الذين يشتمون من هذا النظر لا يرون
 الروح القدس ضللا وليس من العيون فمن يفتح ان سعادة الملكية والمار هو مستقر
 في مشاهد الله والروح القدس لان هذه تسبح شوقهم باسرها فمن الميراث الغير الهالي
 الذي يرونه ماري بطرس الرسول في المزمور ٢٢ اننا دعينا اليه بواسطة المسيح ينظرها
 ويقول انه مستقر في مشاهد الروح القدس في مشاهد الله فالقدس ماري بطرس كان
 يحسب يقول ان الملكية يتمون ان ينظروا الله كذا اننا بالحري ان يقول الروح القدس لاهل
 انه قال سابقا ان الروح القدس تقدم فاجوزنا بواسطة ثانيا وبشرى بواسطة السبل بالام
 المسيح ويجوز ولان هذا اهل كل شيء عمل تدبير المسيح وانقادا ودعنا وقدسنا و
 خالصا الذي يصفه ماري بطرس كما كان فعل النعمة والجنة الالهية العظيمة التي تخص
 وتنب الروح القدس في ان هذا ماري بطرس فيه رغبة المؤمنين ليس هو شوق ورسولا
 باسار المسيح لانها فلا تفي عنه او بشر بها بالروح القدس الذي يتمون الملكية ان تبصر
 لكي ينظروا المؤمنين هذه الاسرار في كتابها في يسوع كما ان الملكية تشتمون ان ينظروا
 في الروح القدس كانه مصدر كل خير فكم بالحري يجب على الناس الذين سمعوا تلك الاسرار ان يسموهم
 ان يشتموا وشتموا عظيمة نحوها ينظروا ويقبلوها فمن سوا قد تترك اللفظة القوي
 فرائها الذي هو صلا فتمت باع الروح القدس الروح القدس في المسيح فبحر ذلك يرجع الى صفتي لاهل
 لاننا في حوائ الملكية يتمون ان ينظروا في الروح القدس في المسيح وانقادا المسيح فافلا
 وهذا ما يرونه في الاصحاح ٢٥ من رسالة المزمور الى يوحنا و١٥ واصحاح الانس في المزمور ١٥
 عظيم الذي فهمه بالجسد وتبر بالروح وتراى الملكية وبشرى به المزمور ١٥ من المزمور ١٥
 بالجد فالملكية يتمون ان ينظروا روح القدس اي ينظروا في شوق ويشتمون
 باثمة اياهم وبشتمهم منه يتمون ايضا السمع القدس غير يوحنا في المزمور ١٥ من المزمور ١٥
 ٢٨ من كتابه ١٥ في المزمور ١٥ يشتمون الملكية ينظروا الله ويشتمون ان ينظروا وتبر
 ان يبروه وهم يبرونه وليلا يكون في انتم اياهم كبر في انتم يتمون ويشتمون وليلا

يكون في الشيع كراهة فيمنعونه وسم شياع وبنهون بنو شيع لان الشيع يتبع الشيع و
 يشيعون بغير كراهة لان الشيع يلحق بالشياع واما من المزمع اننا نامل الى الحفر
 اللامية يطوب الملية من حيث انهم يشيعون لان نظرا لما يجوز ويجوز من غير شيع
 نايقون دائما الى عذوبة كانها جارية وقد فرغ ذلك بالحق السري العلم على يانوس
 في مائة الثانية على سائر القديس في الاصل ١٦ و١٧ و١٨ و١٩ و٢٠ و٢١ و٢٢ و٢٣ و٢٤ و٢٥ و٢٦ و٢٧ و٢٨ و٢٩ و٣٠ و٣١ و٣٢ و٣٣ و٣٤ و٣٥ و٣٦ و٣٧ و٣٨ و٣٩ و٤٠ و٤١ و٤٢ و٤٣ و٤٤ و٤٥ و٤٦ و٤٧ و٤٨ و٤٩ و٥٠ و٥١ و٥٢ و٥٣ و٥٤ و٥٥ و٥٦ و٥٧ و٥٨ و٥٩ و٦٠ و٦١ و٦٢ و٦٣ و٦٤ و٦٥ و٦٦ و٦٧ و٦٨ و٦٩ و٧٠ و٧١ و٧٢ و٧٣ و٧٤ و٧٥ و٧٦ و٧٧ و٧٨ و٧٩ و٨٠ و٨١ و٨٢ و٨٣ و٨٤ و٨٥ و٨٦ و٨٧ و٨٨ و٨٩ و٩٠ و٩١ و٩٢ و٩٣ و٩٤ و٩٥ و٩٦ و٩٧ و٩٨ و٩٩ و١٠٠
 كلاهما الى ان هذا هو الحق في ذلك ان قوله الذي من الشيع ولا يربا الى القديس القديس
 لان الذي الشيع فيه كشافون انه موجود في حقيقة وفي حال وجوده هناك تنتمي الملية
 ان تبصر كونه هو نفسه وتظهر وجهه كانه الذي هو ملاك من حيث ان جسد الشيع كله
 يوجد في كل من البرشانه بالقام وتبصر ايضا ارضاه ونقته التي هي ايضا فيض الحق
 ولتقنا وليف له والوذلك نظر القديس رفس في رتبة القديس حيث قال بعد القديس رفس
 النجرات النفس وتطلى الذين يتكون عليك الانبيا التي تنتمي الملية تبصر في ذاتها
 لذلك تحضر طغيات الملية لدى الكاهن القديس كوي يصر ولا سر هذا علم مقدسا ويكرها
 ويذورها وقال القديس رفس في الاصل ٥٨ من كتابه الذي لان
 من المؤمنين يستطيع ان يشك في ان السموات تنبع في غنى الذبيحة عند صوت الكاهن
 وتحضر طغيات الملية في مريوع الشيع وتجمع السفليات مع الهويات والحقا في الحقا
 وايضا يصير شي واحد ويتألف من الانبيا المنطوق والحق المنطوق وقال القديس رفس
 في نفسه الاصل ١٠١ من لوقا لا تشك في ان الملية تحضر ما يحضر الشيع ويذرع وقال
 مارى يعقوب في رتبة القديس لثمت البشر وليقولوا بحرف وعنده غير متكررا في حق
 من المروية لان الشيع الهنا ملك الملوك يخرج ليذرع ويحضر طغيات المؤمنين وتقدم
 طغيات الملية لذلك يمتد القديس في الذهب في عطفه في المائدة المقدسة المائدة العجيبة
 في مائدة يعبر بعض هذا علم مقدسا الذي يذرع في باطن الله لاجلك ويحضر فيها الكاهن
 ويحضر اليها السائر في ذلك السنة الامعة ويتكون وجودهم حيث جميع الملية يصرون
 قضا لا لاجلك من اجل ذلك شروا حقوي ضميرهم اعلم ان هذه الملية الشريفة ابتدأ
 القديس المروية هو السم من هذا الاصل كما مر سابقا لان القديس المروية هو لوقا يكون
 جوي من ذب اخلاق المؤمنين كويكونوا هلا الشيع ومن ثم يدعون مسيحين حقا فقول من

اجل ذلك من هذا هذه الملية الكريمة مع الذي تقدمها وانتم نجلنا كانه من مقدس
 فكله يقول لما كان المروية القديس المروية المروية التي بشركم بها مع بقية الرسل
 قلنا ذلك كوي سطة الشيع يا ايها السجون وهو عطفة هذا القديس الملية ايضا تنتمي
 ان تبصرها وليس الانبيا فقط في المروية ان يبرحوا انكم الاكل الارضية وتشرعوا
 ضميركم واتجهوا نحو السما بكل رغبات قلوبكم حقوقا باخطرات تامة حقيقية فليبع العلم
 الحق في رفس في نظر الخلاويح المبكروين المروية نفير الربا ويايها السجون الى
 الاكل كالتناير اما انتم الذين كتبكم اسمي وسميتم لتكونوا سكان السما بل لو كان فيها فالتس
 والحق الملائكة التي تبحر في عظيم وقويها واليهما حقوكم مشروكة اي مستديرا
 وتشتطون حقوا اختتم جميع تعليقات الهام وغناه وتممده وبغضه واضطهاداته
 وتبصرون وتالون هذه الحق التي هي الملية التي يظهر في المروية تامل اولي الشد
 الحقن هو واجب نظر الى هذه انما اولي المطبق نايبا للعل نائبا للحبيب رايها الحقن
 فنتم قول القديس اغستينوس في تفسير المروية ان الشيع خص باربعة اقسام
 بالسائر وعبرهم ان يعمل عار كما ومن محارب ومن يخدم فهد جميعها بحق المسيحيين
 لانهم اولي مسافروا الى السما جاثمين ههنا كالفرا نايبا يملون عمل الله كالفرا نايبا يملون
 مع العالم والجسد والنيطان كخود الشيع وايضا يخدعون الشيع كالتعلم فيملا
 عليهم ان يشروا حقوي ضميرهم اي ان يكون ضميرهم وقلوبهم خاليا من الهوى كويكون مستطلا
 دائما لا من الارضية المذكورة ولا لاجل ان شدا الحقن يجعل الانسان نشيطا حرضا الروح
 على شدا حقوي ضميرنا كويكون نشيطا شامان الانسان الذي شدا حقوي يكون نشيطا
 اعلم انه يكون يوجد في هذه الجملة استعارات الاولى ما خروجه من لباس المروية والقديس الان
 هولاء كواي يستهون ثيابا طرية لذلك حيث كواي يصرون على فعل شيء او على السفر كواي
 يشرونه فمن ثم يقول الشيع المؤمنين العتيد ان يلاقوا عند الموت في الاصل ١٠١ من لوقا
 تترك حقوكم مشروكة وقال ايونان القديس المروية الحقن يعاقب من ثيابه المروية
 سريتا نشيطا واما المروية الحقن فانه يستطيع للانطلاق الى كل جهة الثانية ان يرض
 الحقن للفقير ليدبر هذا على ان الشيعين يحس عليهم ان يذرعوا عنهم كل الهوى
 يحسوا ضميرهم مستطلا ونشيطا لا يخلو وهذا العمل وهذا السفر والبطر في شدا

حنوي الضمير من بطر دهم الضلالة لاسيما الباري الربية الهلية والذكاء والشهوات
 المضمرة هكذا فسر يكون انفسه في انفسه وقول جاد هذا الفرس قوله انفسه
 مناسبة ما بين الانسان الباطن الى انفسه وانسان الخارج بوجهه لانده قاله اني لها
 رجلا ويراد بها الجليل واندها عينا ويراد بها العقل واندها يدانها لاسيما الفصل واندها
 انفا ويراد بها القيصر واندها حقوقي في قوله هذا الانفس هكذا اشار الى افعال العاقل والنفسي
 الروحانية بالحق والاصابع والاشا والعضا الجسدية في الاصلح ١٦ من اوقاف القدس
 بطرس الرسول فيهم بحقوقي الضمير قوي الضمير وبه وبجسمه وشهوته في ما يراى بان تشد
 اوله لا يخرج عن حدودها فتعقبا عن سعيها الى الله والحقا فاما ان يكون مستعدا و
 تستطيع ان تجاوبه ان يدعوه الى النجاة والحقا فاما ان يكون مستعدا و
 مستعدا قلبا بالله مستعدا قلبا كما هو مقرر في المزمور ٥٠ ثالثا ان يكون الضمير مسلطا
 على غيره اي قوته وهو لا يدعها ان تخرج من طاعة عن الاستقامة بل يدبرها ويرشدها
 الى خلاصها ولو طاعة الله ويحذر لان الضمير المسلط على ذاته وعلى اهل بيته هو ملك الملك
 تسلطا اعظم وروع من ملك ان يكون جميعها فانفسه حقوقي الضمير من يتسلط على
 اهل الضمير واغفره وخوفه من حيث انه يستطيع ان يملك زمامها ويدبرها بارادته
 كما يفعل البصير بالكلب والصقر ثالثا فاما ان المنطقة التي تشد الحقوقي هي اوله
 اشارت على النجاة ودليل على انبات فلذلك كانت لهم تقدم المنطقة المبرج والمهتديون
 يخرج هذه الوصية الخطاب ان يمتدحوا فيه باشد منطقة لتكون ائمة وقوي للتكلم في
 الاصلح ٣١ من سفر الاثنا عشر عن الامارة القوية شدة بالقوة حقوقيها وقوتها ساعدها
 ١٦ وقال في المزمور ٦٤ عزله انه متفلق بالافكار وان يمتدحوا فيه في قوله انفسه
 ١٦ في المزمور ١٧ منطقة بالقوة القتال في شدة اماره بطرس هذا النص الى ان يمتدحوا
 السيجي ان لا يتكلموا بل يوجهوا عقلمهم بشجاعة وثبات الى المسيح لا المذهب المسيحي
 والى خلاص بعضهم بعض ويجدهم الذي يدعهم المسيح اليه هكذا فسر يكون انفسه
 النطق هو دليل على القوة لانما تشد الحقوقي وتشد الحقوقي هو اشارة على امانة الشهوة
 التي من اها في الحقوقي ولا تخطا لغة هو فعل شجاعة عظيمة فمن ذهب كثير من
 الابا في تفسيره في المسيح لانه حقن كم مشددة الى انفسه يسوع المسيح يخشا على اللغة

فكان يقول متواشبهون الزنا واجمده في اللغة هكذا فسر اماره اغستينوس في غفلة
 ٣٣ عن كلمات الرب وماري غريغوريوس في المظنة ٣٣ على ما جمل وماري بايكون
 في تفسير الاصلح ١٥ من اشيا وماري اغريغوريوس في كتابه المولود في فينيانوس واخرون
 غوهم وهكذا ايضا فسر هذه الكلمات البطرسة بعض المصنفين في تفسيره هذه
 الرسالة لذلك يتبع ايضا هذا القول صاحب بالتمام ارجو لانه المصنف من فوق اللغة
 بل انما هكذا فسر بيد اقبالا يشد حقوقي الضمير من يحسبه عن الفكر للذنب ومن ينظر
 في الرب عفيفا بالضمير والجسد فما لوجب يتجاوز ان ظهروا في الفلاسفة غريغوريوس
 البابا في الاصلح ٢ من كتابه ٣٢ في الماديات وتدريب المخلوق يقول شدة حقوقي
 الجسد هو قمع شهوة الزنا من الفعل وشدة حقوقي الضمير هو اسكدة عن الفكر ويقول
 الفلاسفة بطرس من حلو غرس فلنتمطق بمنطقة اللغة وبجنتا بان يشد جسدا الفكل
 المستحق بمنطقة الفضيلة اللاهوتية حتى لا تشد الجسد وتتمطق بصور سعيه في الى
 ملاقاته الرب سرعا ونشيطا مقبولا من كل جانب ثالثا المنطقة هي دليل على القلب الحشم
 الحقن الضمير الرب لانه فاعا يكون الانسان الخارج اي اللباس هكذا يكون الانسان
 الباطن ايضا رابعا المنطقة هي دليل على امانته لان الزوجين بمنطقة الزوجية
 لينظر بذلك بان يحفظ اهلها الاخر امانة الزوجية ولا يفارص بحقة خاصا المنطقة هي
 دليل على الزهد وامانة الشهوات شجاعة انشيا العالمية الزائلة هكذا ذهب الفلاسفة
 اغستينوس في الميمر ٣٩ في كلمات الرب والفلاسفة غريغوريوس في الاصلح ٥٥ من
 الكتاب ٣٣ في تدريب المخلوق يقول يشد الحقوقي والتدريب من يشد جميع حركات
 افكار المتعوق برباطات الحق فقط حتى انه يقول مع المرتل اي شوي في السما وماذا الرتب
 منك على الارض اذ لا قلبه ونصبي الى الدهر كما مر في المزمور ٧٢ وان سالتني باي
 منطقة يحيا منطوق حقوقي الضمير اجبتك بالحق لان هذه اي منطقة الحقور وماري
 بولس في الاصلح ٦ من رسالة الخا افسس رجع ما قلناه في تدريبه هناك وزد عليه
 تفسير الفلاسفة غريغوريوس في الثاني في الخطاب ٤٢ حيث يقول في ساليه انا ينبغي
 للحقوقيين بالحققة وما كان ضمير بولس حين قال فالترك حقوقيكم مشددة بالحققة هو هذا
 اي ان القائل قمع الشهوة ولا يدركها ان ينجذب الى الشهوة لانه يمكن ان الذي يلتمس بحقة

ثبوته في حقنا غير محتمل بل في اللذات كما في شريكنا ان التامل في السجود حقيقيا و
 شيقا ثم بعد ما انقطع شوقنا وتوكلنا في الكلية الواجب الامور الدينية فلا ريب ان تبادر
 لان السجود هو الخوض في الصلوات من رسالة يوحنا الاولى والصلوة اذا والتامل
 في السجود في الامور السموية تضعف الشهوة الكونية في المحضون باسرها ويطلبها فلذلك
 كانت الصلوة هي امارة الجسد والعلقة والمساك والعكس هي امارة الجسد تظهر
 الصلوة وتلمبها وقال لنا في نفس في خطابه ما الحقون وما الكليات تكون
 حقونكم مشروطة ومملوطة بالمساك والعلقة كما قيل في السجود قدما حقيقا كل النصص
 مرسوم الناموس لان ليس احد يخرج من مصر ولا يهرب من النفي والظلمة الا بالكمال ان لم
 يقع هذه في الجسد والتمس الحقون بالقول والروح فالتقليد كما توفى الشهوة التي لا بد حقونا
 ان نقول بارت امامك هي كل شهوة وايضا لما انتهى يوم البشر لم ينبغي لنا ان نكون رعا
 ذوي شمول وجمعة لاننا على هذا الوجه نقترب من النفي الذي هو القوة العظيمة هي
 موجودة في ايماننا في السر والحقين اذ تظني وتمدين تلك القوة التي في هذه النواحي
 وسبب ذلك لان النفس في الانسان هو واحد وقوتها مبرودة فان اضرمت كل قوتها في
 تامل الامور السموية ومجتها فلا يبقى لها ما تصرفه في تامل الامور الجسدية ومجتها في تمزي
 ان الناس المتعاطفين في التامل والصلوة يكاد لا يحسون بمنافع الجسد بل ذلك الذي ليس
 الويسوس غوزنا في السجود كان يحن الى في الصلوة والتامل في الامور من غوزنا يشتت
 عقله اذ كان يجمع بين الانسان يمكن ان يشتت عقله وينصرف الى غير ما ينبغي ان يخل
 الله في حقه فجل هذا عظم قدره ومن تلك موهبة العفة الفارقة حقنا من غلظ ماري قوما
 اللاهوتيين فكان يحس بحركات حسنة اصلا في الجسد ولا في القلب وكان عديم الحس لها
 وكان ملا ولا يطلع على بالفضيلة صاحب اولاد كان يقول غوسكار ولا متعاطفين
 في الخير والشر والبطلان في الخير هذا القلب لا يواكب لهس اي يغوي غير شهوة الذنات
 ثم يقول القديس برونس في رسلته ٨٣ الى اومايوس ان الكائن من الخير هو ان يثبت
 يستحق ان يمد في الارواح وان البطلان اذا التبت بالخير يمد به وتقول الى شهوة
 الذنات اجمع ما قلنا في تفسير الامام ٥ من رسالة القديس بولس الرسول الى اهل افسس حيث يقول
 لا تسركوا من الخمر انوفا الدمار لانه كان السكران والبطلان الشبهان المماثل هو عوام

خاتمة
 المائدة النسخ
 حوله

للسفر ولا للعمل ولا التامل ولا الشهوة هكذا الصالح الصالح اي عديم السكر هو ان جميع الفضائل
 كما ان بالهس السكر هو ان جميع الذنات لا يبقو بعد قليل انه في مرض السكر نفس الجسد والنفس
 معا ويهاب الروح مع الجسد طاقون تضعف جميع الاعضاء ويرخي الارواح واليد واللسان
 ويظلم الاعين ويجعل العقل بالسيان حقون لا يعرف ولا يحس انه انسان ويقول ماري
 باسيليوس في القظة ٤ النفس لكي يكون هي غيرة في الخير وبعد قليل تهدم نفسك بالسكر
 من نور العقل وتضيء في الحيوانات الخالية من النطق ويقول في الذهب في القظة ١٨ على
 انجيل متي ليس احد يصير يدي الشيطان اكثر من الذي يبدنس بالذات والسكر وهو
 قليل يشبه السكر لان السكران لا يمان بانسان بل شيطان
 متجسدا هكذا تورد وتجاهم ويقابل ويحقق الاذن المتعاطفين في اللذات لا يقيمون
 المتعدي من الشيطان لانه يقول في نور ويجعلنا شغوقا على المتعدي من الشيطان ولما
 هذا نفقة لانه من لا يذنب بغيره في الجسد ويجعل في عينه وفيه لاني الجسد الباطنة
 الذرة كرسية في النهاية نايما قرب ايومايوس وسيوس هذا القظة اي صاحب
 مع لفظه بالكمال التواضع فكان القديس بطرس يطلب من المسيحيين ليسوا غيورين
 كالمنسوب اليهم بل كالملا واما الذي جعل الضمير في كل واحد من هؤلاء هو
 واما الصالح الكمال فهو بالمساك الواجب للضمير والجسد معا وقناعة النفس وطمعنا
 التي بها تستجود على جميع الشهوات ونفها قال سينا في رسالة ٩ سم انه يخص
 بالقلب العظيم ان يحسن العظام وان يختار القليل على الكثير لان هذه هي مفيدة وذلك
 حيوة وذلك لكوننا ازيد نقترب هكذا الحبيب فان يعمل الانصاف على الارض ويجعلها
 بقله وكانت الحبيب الزائد لا يبلغ الى النصص هكذا يجري المتقرب ايضا التي تكبرها
 السعادة الزائدة فانما لفظه صاحب على ما هي في المتقرب اليوناني فانه جميعها البعض
 متيقظين وهم واما بولس وماري برونس في كتابه اول ضد روم في ايناوس في فيقال
 في النسخة السريانية فيقولوا بالكمال لان الصالح اي مساك عن كثرة المشرب هو ان
 التيقظ كما ان السكر هو ان النفس لا تسلك في ذلك القديس ماري بطرس في الامام ٥ اقرب
 هذين الذين كصديقين غيورين في الايمان والارواح والارواح في الجسد هي مبر
 لتدحج عليهم ان يسمووا في اعداء هذا اعداءهم المتعاطفين بهم من كل ناحية

ان الصالح
 او يمانس في القظة ٢٢
 هو سينا في حقه الاثنا وقال

فان تعليم المسيح السامي ونعمه ورحمته تنفذ فينا من غير ان نطلبها واصحابنا وحادثا وجوهنا في
 فاعلا بالمال قد علمنا هذه النعمة كالمقربين في المثلث اليوناني واللاتيني فوجد
 على ما هي عليه اي بالمال ارجوا النعمة التي تقدم لكم فكان ماري بطرس يطلب من الخبز
 رجاءا كاملا خاليا من كل نقص وعيب ويشير الى ان هذا الرجل حصل بالصبر وعدم السكر
 لان الامساك عن الذات النعمية يجعلنا ان نتقنا الذات السموية ويجعلنا غير مستعدين
 ونشغلنا لنيلها وزوقها ويوجد في مثلث السرباني عوض النعمة الفرح فلنقتات النعمة
 ولو امكن ان نعلم حقيقة عن النعمة اي كان يقول ارجو الايمان والنعمة انما تتوحد
 الى الخلق لكن الامس ان توضح معنى الجدل لان هذا هو الذي يوحى الى المؤمنين و
 ١٦ ابرار وهذا الذي يجعل الفرح الكامل حسب قول المسيح في الاصحاح ٩٥ من متى ادخل
 الفرح سيدك وهذا الجدل هو غير ايضا لان لو كان هذا العمل الصالحه لكن هذه تسمى
 ١٧ عن النعمة فمن غير فقال في الاصحاح ٦ من رسالة الروميين نعمه الله حقيقة بالبدن فوجد في هذا
 الرجل الكامل هو الذي حث ماري بطرس وماري انما لم يرد في قلبه وسبعا الى ان يصعد رولا
 على الصليب ويقتاد به بالابراج وحث ليعقوب ويولس الذي قبل القتل بالسيف والمشار
 وحث القديس لورنتيوس وطال الشوق وحث القديس جاستيانوس الذي قبل الطعن بالهوام
 وماري استفانوس الذي قبل الدم بالحجارة وماري اغناطيوس الذي يحمل نيش لاسرا الذي
 التي امامه والقديس الجليلي الذي يحمل القربان القديس يوحنا الذي كان يكره ان يكره
 النار القديسة تقلا الذي تقبل الحيات والثيران والعلية وسائر انواع الهذابات بشجاعة
 وفرح فمن قال نزلوا في قلوبهم في قيامته الجسد ان نعمة المسيحيين هي قيامته الاموات
 نامل ان الرجال الملائكة فضيلة الهية فوضعه هو الله مثل الايمان والمحبة فيرجع اولئك الله لا
 الخلقه كالنعمه لكنه نالها بغيره ايضا الى سايطة التي بها يتوكل الله اليه اي الى الخلقه بالافراد
 العبدان كالنعمه والايمان والمحبة وبقية الفضائل هكذا الايمان يقتدر بانها كثير عن
 المسيح وانها المخلوقة بحاشا الله اعلمها وكذلك المحبة فليس تجلبه فقط بل القرب
 ايضا لاجل الله وهو المعنى السري فهم العلم نزلوا في قلوبهم بالنعمة سر القربان الذي هو
 اعظم النعمه والجمهرية لان المسيح بمحبة فذاته وجوده اي الالهوت والانسوت
 كوحدة ونعمه فاقدر ومن اجل ذلك نرجو حقيقة هذه النعمة لاننا نرجو المسيح الذي هو

حاضر

حاضر كما في القربان القديس بل هو النعمة الجيدة ونعمه النعمه ونسوع المسيح فكان يقول
 ارجو ان النعمة اي الجدل الذي هو بطرس المسيح اي الى ان ياتي يوم الدينونة لا نضيفه بل نكرم
 المسيح الذي ان هذا الجدل كما نكرم انما هم وميركم اولادهم ونسوع المسيح اي يسوع
 المسيح انه في قلبهم ورجاء وسلطان حكمه اي في يوم الدينونة نكرم هذه النعمة التي هي الجدل
 او ارجو ان يكون بطرس المسيح لان ذلك اليوم عليكم هذه النعمة واما في المثلث اليوناني فقال
 في قلبهم وكان يقول ارجو ان هذه النعمة انما هي حين نقدر لكم بدنة تبتدئ وتبتدئ الرب
 او بالرحمة كان يقول ارجو ان هذه النعمة ستعطى لكم في ظهور المسيح اي في يوم الدينونة
 لاحقا في لفظة ظهوره ونشير الى اننا نعيش عشتا هذه في الايمان اي في اللغز والظلام
 اذ لا نبصر ولا تقدر لنا انشا التي نؤمن بها فوجدنا بل هو مكتوبه ونختبئة عند الله لاننا
 جميعها ونشرفها وجلالها تظهر في يوم الدينونة بوجه اننا نشاهدنا حينئذ مواجبه
 ونتمتع بها كما انك يقول بولس الرسول في الاصحاح ٣ من رسالة الى اهل كورنثوس قدامي
 وحياتكم مستقر مع المسيح في الله وانما بطرس المسيح حياكم حينئذ تظهرون انتم ايضا
 معه بالجهد ليعمل ما قلناه في تفسير هذا المكان كابنا الطاعة اعلم ان هذا النص يتوافق
 تقدمه فكان يقول كوفراش رودري الحقون اي مستعدين وثابتين وصالحين ارجو
 الجدل العتيق كما يليق بنا الطاعة اي بالابنا الطاييف لوصايا المسيح ووصايا
 الرب كان هذا الحال حكم لاننا يليق بالابنا ان يطيعوا اباهم فالقديس ماري بطرس لا يطلب
 من المؤمنين الطاعة الصادرة من خوف وخوف بل الطاعة المختصة بالبنين الصادرة
 من محبة البنين لوالديهم واكرامهم لهم ثم يدعو ابنا الطاعة الملائكة من الطاعة حقا
 من حيث انهم فعلوا انهم قد فعلوا انما كانها انهم وقد احدثوا طاعتها وبخلافها ايضا
 يدعو ابنا الطاعة كانهم مستعدون للطاعة كما يدعو الربان ابنا الطاعة لانهم
 نزلوا انفسهم لها ونفذوا الله وهكذا كان المسيحيين لماوروني اي طاييفين للمسيح و
 للربل ونزلوا الطاعة للربل كما بينت ذلك في تفسير الورد الاول من الاصحاح ٥ من اعمال
 الربل وهكذا يدعو ابنا الهلاك والكفر والاباس اعني هالكين وكفر وموسيق وايضا
 ابنا البر والوف ووجهه الذين استوصوا النعمه والوف ووجههم في الوافه والادب فيشعر
 ماري بطرس الى اننا المسيحيين يجب ان يكونوا طاييفين في العاينة كابنا الطاعة وانا المسيح

والسبحي من الأولين الذين كانوا طابيع في الطبيعة لأن المسيح اطاع إلى الموت
 الصليب كما هو محرم في الأصحاح ٩ من رسالة أهل فيليبوس وأيضاً كما أنهم اتفقوا على
 لأن الملائكة تنطق شديداً يصنعون كلمة ليس من كلامه كما هو محرم في الأصحاح ١٠
 ٩٢ ومن هذا يصورون باجتهاد ويشكل الفلاسفة فيقولون أو الله يعادى السوء والنور كما هو
 محرم في الأصحاح ١٠ الصانع ملكة أولها وحدها نالاً للذهب غير متشبهين بشيئ
 جميعاً بل هو إلهي مار بطرس يوضح بهذه الآية الكريمة أنه طاهر بغير اللون حق كما هو
 صانع من الشئ نحو الأيا أي ليس لهم بطريق المسيح وهو صوابه فقط كما نرى في الأصحاح ١١
 طاعة الأعمال أيضاً وهو لا يتبعه الشهورات الفريعة التي هي أركان أخفا بل
 يتبعه دول في القداثة يكون في كل تصرفهم أهل الأفراس في النسخة المبرانية لأشوا
 أيضاً الشهورات الأولى التي كانت متشبهين بغير معرفة وقوله متشبهين لأن الذي يتبع
 الشهورات يتشبه بها من حيث أنه يستبين كأنه لا يميز صورته أو شكلها فأنك أنتظر
 السكير ترى شكل السكر والخلاقه وحدها وجق نظر الشر تبصر شكل الشرهه وتلمسها
 ولأن نظركم الباسته تبصر صورته اليت وتعلمها وحدها وبالهدى في الذي
 يتشبهون بالمسيح وبفضله يلبسون صورته وشكله وخلقه وأعماله لأنه كان الرقة
 التي تليها الصفة النقية من سائر السمح يظهر بها شكل المسيح وسبحه وتعالى من تدور
 تظهر هيته هكذا من يشك فيهم والاداة تتناول المسيح فانه يتشبه به ويصور في ذاته شكله
 ٩٤ وخلقه وفضله وهذا ما أمر به بطرس الرسول في الأصحاح ٤ من رسالته الأولى أنفس قايلاً
 لتبذلوا عنكم الإنسان العتيق بحبل الصوف الأول ذلك الذي يفسد شهوات الضلالة ففهم
 ذلك قاله مار بطرس شهوات الجميل ليدل على أن أولئك حق كانوا أخفا كانوا في ظلام
 عميق وفي ليل الكفر والشرهه والذنا والكبرياء وما تشبه ذلك التي كانوا أخفا بحسبوا الحسنة
 ومستقيم وحليم ولذلك كانوا ينتفون بها ولكن بالمذهب المسيحي قد انتقلوا إلى ضياء
 النهار ونور الإيمان ومعرفة الله والصحة وهدموا سكر الغفله وكل فضيلة ولا بد لهم
 بقوا في نور روح ضميرهم واليسوا الإنسان الجديد الذي خلق حسب الله بالروح والاداة
 التي تليها ما ذكرناه في نفس هذا النص لكن كان الذي دعاهم إلى الإيمان والنعمة والرحمة
 قدوس إبراهيم والمسيح الذي هو قدوس القديسين وإله الذي كما هو محرم في الأصحاح

٩ من يوق دانيال فكونوا أنتم أيضاً قديسين في كل تصرفكم أعلم أنه قد نسب في الإنسان المتقدم
 كلام لبعض الحكماء المسيحيين وهو أن الله ولكن قول الله بكاتبه موسى هو أقدم من دانيال
 يقول تكونون قديسين لأنني أنا قدوس كما هو محرم في الأصحاح ١١ من سفر الإصحاح ١٥
 هذا فالمسيح نفسه يصف حديثاً علينا قايلاً كونوا كالملاك فإن أياكم المسيحي هو كامل وكذلك هو ١٥
 بولس الرسول في الأصحاح ٥ من رسالته الأولى أنفس يقول فتشبهوا بالله كما الله الصالح
 فقالوا مار بطرس القداثة للشهورات ويشير بذلك إلى القداثة هي مستمرة في الطهاره
 التي تخرج من القداثة الشهورات السحيمة والراضية وأما تيمها جميعاً فكان أن الله هو متوقع النفس
 ومن الأولى صالح ولأننا بالراضية هكذا نحن على المؤمنين الذين ينفون عن كل أمور العالم الحق وأنه
 غير موجود بل يمكنه أن يصير قديماً فنتم قبول أو نحاس في الصفه ١١ على سفر الإصحاح
 أي الذين يدعى باليونان في أجوس الذي معناه ودلته أنه خارج عن الأرض لأن كل من قدس
 ذاته لله فالواجب يستوفى أنه خارج عن الأرض وعن العالم وقال القديس يوحنا في
 الأصحاح ١٢ من كتابه في الأسرار السامية أن القداثة هي طهاره خالصة من كل شيء وكامله
 من الناس وبخلافه من كل شيء وهي متعالية في الله هكذا حقاً أنه يدعى بالواجب وكقول
 القديسين وقدره عقول العلو باييف بتسجته التقديس الثالث الشهير وقال القديس
 ماسابيوس في الأصحاح ٩ من كتابه في الروح القدس أن النفس إذا تطهرت من أهوار الدنيا
 كان دنسها بالبحث ورجعت إلى عالمها الطبيعي وودت بالطهاره فكلمها القديم حقاً أنه
 يعود بصورته الملك فحينئذ تستطيع أن تدنوس البار في طهر هذه الجملة فقط وأما هو
 فالكلمة التي تليها صافية بين ذلك في ذاته صورة ذلك الذي لا يمكن أن يرى و
 يقول بعد قليل أن هذا أي البار في طهره أي الدنيا فلا تطهره وأمر من شهوات يصيرهم
 روحهم بشركهم معه وكان الجساد الضيقه أذاسها شعاع الشمس تصير لامعة جلال
 وتفيض من ذاتها ضياء آخر على غيرها كذلك أيضاً النفس المملئة بالروح القدس تتنور
 بترتوير روحية وترسل النعمة إلى غيرها فمار بطرس يحث المؤمنين على القداثة الثامنة
 الخالية من كل دنس ويجب أن يكونوا قديسين في كل تصرفهم لا كما يفعل البعض الذين يمشون
 ملائكة في الموكل كمنهم شياطين في البيت فمار بطرس لا يطلب منهم رضاءه متصلة ليس
 في فضيلة وإحسان بل في جميع الفضائل لأن يكسبوا ملكوتها ويحفظوها ثابتة وشديدة

وذلك لان الملكة تمنح الفضيلة ليس بسهولة تقطع بالانها انما من حيث صاحبها
 يقوم قولنا باننا نصدق جميع التجارب وفيه الفضيلة وكل تصرف ومن يفعل جميع ما يحسنه
 فالمعنى هو كانه يقول بايها المسيحيون ان كل تصرفكم حقيق كنتم حقا كان مدنا وعبرنا الظاهر
 ولا عذر عند كانه جونا انما الذي كثير منكم كان في اليه يمكن تعاطف العبادة الباطلة و
 الكهانة وفي الحكمه كانوا متفهمين وفي الشوارع متكررين ومجدين لراسته وفي المرقه شتامين
 وفي العوايت غاشقين وفي النمل خطافين وفي البيت متعازين وكانت جماعه منكم ديا باعلى
 المبادئه وتعالج في الخراج حين في العمل طول يوم في البيت وخارجا عن البيت كالسفر خازير على
 السر تهرق في الدروب كلاب في الادوار واسد في المازقه والشوارع كن لان في المذهب المسيحي
 يجب ان كل تصرفكم في العمل والتمك والسير والكل والارض والجدانه والتمك والتمك والتمك والتمك
 ذلك يكون ظاهر مسيحي مقرر ساملايك من حيث انكم تكونون في الهيكل ملتزمين في الصلوة
 كالسابقين في المراسم والتمك في الصلوة كالسابقين في الحكمة حليين ومعادين كالمراتب في
 قمع التملوت متعاقب كالمراتب في التمدد في طين كالوراء في وطني تجارها انفسها
 كالسابقين في العبادة مع النبطان انو كالقوات في المظنه والخدمة الظاهر امينين
 كورسا الملائكة وفي المبادئ والشوارع والمازقه والنام والملايه ذلك محتملين وعنيين
 واهتماما كالملائكة انظر ما يقوله القديس بروس في مقاله في السيرة الصالحة الملائكة حيث
 يبين كيف يجب ان يكون تصرفهم في الهيكل والتمك في المبادئ والملايه والتمك في المبادئ
 تشبه ذلك ثم فمكنا كان المسيحيون سابقا اذ كانوا اهلنا وقديسين كما يدعون في اماكن
 كثير ما عر بولس واسمع ما يقوله القديس بوسنيوس الفيلسوف الشهيد الذي رسم سيرة
 مسيحيين عصره واهلهم اعني في السنه السبع وذلك في كتابه الذي يدعى انطون
 الاول قائلا يسكون في بلادهم كالمكتبة يشاءون في جميع احوالهم ويتعاملون مع جميع الاشياء
 كالفر باكل بلادهم غريبه هي وعظم وكل بلادهم غريبه يتصرفون كسائر الامم في بلادهم
 لكنهم لا يلقون بالاجتهاد يصنعون ما يدعون عامه لكن ليس ساعة للاجتهاد في الجسد لكن
 لا يعشون بحسب الجسد فانهم في الماظر كن معاشرتهم في السما يصنعون الشرائع الموقرة
 ويلتزمون الشرائع بنوع سيرة من يكون الجميع ويتقنون من الجميع يتعاملون ويلاذون ويتقنون
 ويكونون هم فقر ويضربون كثيرين من يتعاملون الجميع الاشياء ويملكون من جميع الاشياء بما نوت

ويوصفون

ويوصفون في الماينات بغير علمهم وتبررون بلعون ويباركون يصنعون الحسنات
 فيصالحون كل ارباب يذبحون في الماينات كانهم يحسنون بها انما وهم اليهود كانهم غدا و
 يصفونهم في الفير الماينات ولا يستطيعون الذين يصفونهم ان يوروا شيئا بعينهم
 اياهم ثم وهكذا كانوا لا يسيرون اى مسيحيون انما كانهم في عملهم القديسين في فصل الذين
 دعوا ليسيف كونهم قديسين والحق كونهم انقياد الذين تعلموا وكانوا لا يسيرون
 قديسين في كل تصرفهم من جور فيورس عدوا للروح والمسيحيين لانهم هكذا رجعهم و
 يصنعهم غدا لا يورس في الاصلح الاول من كتابه في الاستعداد الانجيلي قائلا ان
 المايسين هم من ملة اليهود فيولا يحجبهم بعضا اكثر ما يفعل حقيقة الناس ويحجبون
 كل ذلك كانهم اذ يسمعون الفقه وكان النفس ليعبد عن كل جسد ففسيه خاصة
 لانهم وجون نساء ومن عاداتهم ان يتخذوا اولاد الفير في جملته منهم اذ يلقون كل تعلمهم
 ويجعلون اولادهم ويرجعهم ويثبتونهم في خصايهم واهلهم وفيما هو ذلك لانهم يتقنون
 الرجعة بل لانهم يعرفون انه يجب التحجب من اخلاق الناس يتخذون كل غنام حيث توجد فيهم
 شريكه عجيبة في مقتضى احوالهم يقتضي شيئا غريبا يقتضونه البقية بل جميع ما لهم هو عام
 الجميع لا اهلنا اغنى ولا فقير الا من يمل مقتضى الوعد الجميع كالآخر لا يقبلون الا هذا ما لا يرين
 فان كان اهلنا قد سبوا زيت يظن جسدك باجتهاد حتى كانه قد رجا به درس عظيم لانهم
 يشقون ان لا تكون اجسادهم لينه بل باسنة وتنفذ لهمون دائما لما لا يرضى بغير انفسهم
 وكلا ومدرستهم بالتحارب عام واولهم غير مقسومة في الجميع لانهم يكونون مدرسه ولهم على
 يتعاملون منها الى هذاك ببولس ودايما يظن انو انو باي منهمم والذين يقبلونهم حتى
 انك كنت تقول انهم عاشوا دائما جملته فمن ان انطون لا يملكون معهم شيئا من التقه ولا
 يدلون الثوب او الحد اقول ان يلاها لكيت لا يرترون ولا يبيعون شيئا بل يتعاملون
 ابدلا لاشيائهم يحتاجون لانهم يريدون ان تكون جميع الاشياء عامه فيها يذبحون اذ لا
 يورون شيئا ايضا ثم درسهم طبايعهم واهلهم واهلهم هكذا يقول يستعملون
 تقوى عظيمة غدا لانهم قبل ان تشرق الشمس لا يقال غدا هم قد درس بل يستعملون طلبة
 اياهم التي تضرعون بها ان تشرق الشمس ثم يرسل الولاية كل انهم الوضاعة واهلها
 وجاراتها تقبلوا من سلع ان يتقنوا ايضا الماينات واحدا ويغسلون بما بار وياق

كل يوم ومع ذلك نفقد باننا لا بد من هذا في الاصل ٢ من كتابه في المباحث
الطبيعية يزول الزمان ويترك البذر يخرج منها غايبة الغيبة وليس في المستقبل ولا الاخر كان
اقوى من قوله الزمان الممارب ويحسب عقلا ما كان في سيرة احسن احوال ليس الحكيم
قائلا لمجل كان يقول ان لم يستيق منه تقول انه قد هي متوف وليت ذلك عالمين ان لا
بالذهب ولا بالنفس الفاسدة استغنىتم انما هي بغير يوردها من السبب الذي
لاجله ان يكون قد سبق في كل نصرهم وهذا السبب هو هذا انهم قد اشتغلوا بالاعتقاد
ونقلوا اليهم من التصرف الباطل الذي كان لهم حق كافي خفا بالتميز الكرم اى يدوم
المسيح ابن الله الوحيد ويؤمنه مصلوا فليظروا ان الله كيف يحب ان يثبت في ذلك التصرف
القدس ليعلموا انهم المسيح رجوعهم الى الله الى القديسة ويقتضون ويحلو للخطاة والفقير
لانه يعاقب وينتقم شره لاجل اعتقادهم ولهائنه وفسر هذا التصرف كذا قايلا بمقدار
ما هو اعظم الفتن الذي به استغنىتم من فساد السيرة العلية بمقدار ذلك يجب عليكم ان
تخشوا ان ياتيكم بيلان تفيظوا بمقداركم رجوعكم الى فساد الزوال من تصرفكم الباطل الذي
تقدروا من اباكم ومن التصرف في ما هو موكى وفي مذهب الخفا ايضا لانه يجادل الله
والهم الذين جعلوا في المسيحية على حرس فكان تقيلا من ذهب اليه وتصرفهم باطلا لانه
كان يعمل الصلوات والقدايسة في الذبايح وفي تعليم الجسد وكان ينفذ ان المسيحية نعمة التي
وضع القدايسة في الفضيلة البديعة ولا يبعثها الا في ما هو من المسيحية فكان ما هو باطلا
بل جنتا هكذا ذهب غايبا فوس وعين ولا يرب في ان كان تقيلا لاهم باطلا لانهم كانوا ليس يعرف
للاوقات الخبيثة وغيرها وكانوا يطلبون ويتصرفون فيهم الجاهل وكل خير ولا تهم كقول
يتبعون ذلك الجسد والاهل الباطلة البتة بل بالدم الكرم دم المسيحية الذي كان الخوف
الذي لا يجب فيه ولا ينس فتم دم المسيحية بما انه له غير متاهي فقد استغنى ان الذين
غير متاهي وقال بطرس الرسول صلو ذلك في الاصل ٦ من رسالته الاولى الى اهل قرنتيه قد
اشترىتم بدم قيم في دمه واكملوا في افسادكم وانظروا يقول ايضا في الاصل ٩ من
رسالة الصلوات في هذا الفتن العظيم هو المسيحية نفسه الذي عطفوا على كل لاجل ما كان في
القدس برزوس في الموضع في القديسة وقال الله المسيحية هو الخوف اى شيه بالخوف في
النفق والظلمة والظلمة والارادة والظلمة التي بها في لاجل هذا تقيلا بالخوف

اعتبر الخوف الذي كان في الامور معتادين انهم يدومون في النصيح فكان ذلك سببا للمسيح
الذي كان عتيدي ان يذبح ايضا في النصيح لان هذا الخوف كان له ان يكون نصيح ولا
دس كما جاء في الاصل ٢ من سفر التوراة فنصف هذا الخوف النصيح يشبه الى عودجات اى
المسيح وابنه يشبه الى العظيم ولما الى القديس ودده الى القديس كقول ما رى يوما
الانكسري وقال القديس بولس في رسالته الى فلورنتينوس انه يدعنا الى ابد الخوف و
الاعين نسه الذي جعلنا وانجنا من ذباب خرافا وهو ان راعى الحيلة لتلك الخراف
التي لاجلها كان خوفه الذي نجته ايضا اعتبر في اشعيا في الاصل ٥٥ من نبوته كما خوفي
الى الذبح يساق وكالحل امام الجاهل بتيك ولا يتبع فاه وقوله ايضا في الاصل ١١ من نبوته
وانا مثل حل حليم الذي ساق الى الذبح ولم اعرف واقر من ذلك اعتبر شهادة ايضا لاهل
عن المسيحية في الاصل ١٠ من نبوته لاهل من نبوته لاهل الله هو الذي عرف خطية العالم وبذلك
اى بلفظة الخوف يفرح القديس ايضا الانجيلي ولذلك يدعون المسيحية بفر في اماكن كثيرة في
الامم ليس اعني في الاصل ٥ والتواضع وينبغي ان يمدح جميعها التي في المسيحية جميعهم
يجب ان يكونوا خرافا مثل المسيحية الخوف ويتبعوا اخلاق الخراف وقال القديس ابراهيم في
كتابه ٧ على الاصل ١٢ من وفاقنا يدع دم المسيحية كمال انه دم جسد خال من الذنوب
ولانه دم ابن الله الذي اقدس ليس من لينة الناموس فقط بل من موت النفاق لاهل ابدية
وقد اقدسنا حيث انه في دية لاجل الخطايا المنعولة منا بل قتلنا من الزوال من السيوف الرديئة الى
الفضائل والصلوات القدايسة ايضا اذ جردنا من ذنوبنا وانا لا نعتد التي تقودنا الى الجحيم وهذا
ما يتولد بولس الرسول في الاصل ٣ من رسالته الاولى الى اهل كورنثوس ان المسيحية قد كانت انا
من لينة الناموس وصال لينة لاجلنا وفي وفاقنا ايضا في الاصل ٦ من رسالته الاولى الى اهل
كورنثوس ان المسيحية صالحة حكمة من قبل الله وقد وهبها وقدوة فمن ثم القديس ابراهيم
في الاصل ٣ من كتابه الثالث في الامانة اذ يبين نظرية وتقرع عظم من المسيحية على الخراف
قال حكمة هي صليب الرب وقدوة حكمة الرب لانا قلنا اننا قد استغنىتم بدم كرم كما
قال بطرس الرسول الرب قد استغنىتم بدمه بجاننا انسان وهو نفسه غفر خطايانا بجاننا
اله وما احسن ما قال القديس لاون في مير ٣ في الامانة ان يذبح جميع اعمال رحمة الله لاجل
شيء لا يجب ولا شيء على ما فعل المسيحية اى صلب لاجل العالم في هذا يعلم اللاهوتون ان دم

المسيح الذي اهرق في الدم لا يفصل عن اللاهوت بل انيت اللاهوت متحدة معه اتحاداً قنوتياً
كان متحدة مع الجسد لان دم المسيح كان غشاً واجباً وكافاً لخطايانا لكونه كان دم الاقنوم
الذي اقيم الكلمة الذي شره لا عاينه له فاذا لم يكن دم الكلمة متحدة مع الكلمة اتحاداً
قنوتياً لانه لو انفصل من الكلمة بالاهراق لعدا غير صالح ان يكون غشاً موزناً لاجل خطايانا وجر
يحسب دم خليفه سادسهم وقضاية وعديته الشرف ولم يذ السبب يعود غير ذلك الا اذا
عن خطايانا التي تضمن اهانته بغير قضاية ولا قياس لها ويثبت هذا القول اللاهوت
الماخوذ عن القديسين ماري بوجنا النفس الماشقة في الاصحاح ٢٧ من كتابه
ان يقول ان ما اتخذ الله لم يترك قط فينجي انما ان الله الذي اخذنا لم يترك زرعاً في ذلك
لوان القديس بطرس في ثلثة ايام من المسيح قدس كاس القربان القديس لكان وجدا فيه
دم المسيح تحت اشكال الخمر بقوة كلمات القديس ولو وجد في اللاهوت بالثبته لاذن
ان جسد المسيح لا يوجد في القربان القديس لانه متولد جسداً حياً وجنات جسد الكلمة كما
يقول الجميع انفسى في رسالته التي تشرح ذلك ايضا ذلك الدم هو حيوي وناهي ويخبر
الكلمة هذا لاسم الكلمة خصوصاً في الكتاب الملقب في البحث الهام من الجزء ٢٢ من كتاب
الهيروسيروس في الكتاب المكتبي بالوردية الذهبية في البحث الثاني واما المعنى الذي يعلم
القديس ايوسوبوس في الاصحاح ٣٠ من كتابه في استقوداد العبودية الواجبة على المسيح
مشقياً ويعدنا قايلاً ان الله ان المسيح انك لم يدع في غشاً ذهباً اوفضة بل جسد الكرم
فالرب انما استغفرنا فانت عبادك فانت مخلوق وانت عبادك فانت مستغفر وتجييك
العبودية لندعنا انك برك وبما انه متفرد لان اتحاد المسيح لنا كان يجباً جلالاً بل وقرنوساً
كما في المزمور ١٠٩ فمن ثم اوربانوس في مرسومه المكتبي بالوجد لما تكلم من دم المسيح ذلك
الذي يخرج منه الغفلات يقول هكذا انك بالدم الكريم دم الخروف الذي لا يعب فيه ولا
دس ان الذي لم اذبح على مزبح الصليب وهو دس لم يبق من دم نقطة صغيرة فقط وقد
كانت كافية لاتحاد الجسد الشرح باسم لاجل اتحادها القنوت مع الكلمة بل اهرق دم بوفرة
كثيراً ما جاري ولا ذم المسيح كان دم الاقنوم الذي اتي الكلمة المتقدمة هذا الجسد والدم
فمن انما بكلمتنا المسيح من جهة الخلقة فقط بل بالجوهر من جهة الاتحاد بدمنا فليس لنا
انما السلطان على انفسنا بل المسيح الذي اشرقتنا وخلصنا كقول القديس كيرلس في كتاب

٧ على الاصحاح ١٢ من لوقا لم يشترنا بخاس بل بدم فاذا كان لا يساوي شرف العبيد
فيصيرون بكليتهم لا يساويهم وكما يصنعون به رجح لا يساويهم هكذا نحن فاننا عباد المسيح
وكما لنا وكما نقدر عليه فهو باسم له ويجوز ان يدرك في خدمته لانه قد شرقتنا ليس
بنفسه وذهب بل بدم الذي كريم فان كان المسيح قد اعطاك ذاته باسمه انا يجب ان تعطي
انت للمسيح ذاتك بكليتها المسيح بدل كل غشاة وخنثى واقاياه وروح لاجلك فابدل
انت هذا عيها لاجله طوفان يشترى المسيح بكل سعادته كقول القديس غريغوريوس
الانازيرقي في الشرح كذلك القديس بولس في مواضع شتى يدعي نفسه عبداً للمسيح ودم
المسيح لانه تعبدت بكليتها للمسيح ومارس ليس كان سائماً بكليتها في المسيح المصوب و
المسيح فيه هكذا القديس انطونيوس لما سألته امرته برسالة كتبت لها الجواب قايلاً انما لكان
في حبب المسيح المصوب هناك تجدني وباطلاً تطليقي في مكان اخر تأملوا هذا القول
النفس عند الله فكم هي رجة وفيه عندك لان غشاً هو دم المسيح ابن الله ونفسه وحياة
لاننا شرنا جاري فاذا كنتم مقدسين المجداد يجب علينا ان نجد في خلاص النفس التي قام
لها المسيح غشاً هذا من مقداد المسيح لاجلنا انزل من السما وتعب وعرق ارجحة وثايق
سنة ومان وصلب ولا جمل بالبدن جسدك ونفسه واقاياه باسمه اولئك كلمة انك تظفر
مقداد نحن نفسك ونفس كل انسان ولو كان قدراً وهذا وجباً فقها المسيح وليس
يعاونه انا الله وحده لانها اوزيت في مقداد العار الذي في غشاً جوع المسيح لانه ملاك ولا
سرس الملية ولا السارقهم الكاروبيم ولا الهز الطولية نفسهم استعلاعت ان توفيق
نفسك بل المسيح وحده لان دم المسيح وحده كان دية كافية وغشاً موزناً لا يفاذوننا
وخطايانا فاذهبوا الان يا ايها الناس اخذوا بالدم الماشقيا فيصير انفسكم الكريمة
للشيطان بصحى صلبان نظرو عيسو الجحش في رج كرامة وبن اساعته وبفقتة ذلك يقولوا
معنا في جحش الذي كما انبوسه مار بوسوس في كتابه الرابع على بشارة لوه انه اخذنا فقد
العين دائماً على اننا الزنا الوقتية اودعناك يا ايها النور عدلت عنك يا نفس رغبت عنك
يا سما عدلت عنك يا الله وعينك يا ايها الملية الى الملبس الذي اشرقت مع الشيطان الى الملبس
واسلم نفسي لجهنم لاجل جمع بقطين من الهل في ذوقنا وبكلمة عظيمة وبغاية الصراف
والصواب يقول القديس بولس في الاصحاح ١١ على رسالته الى كورنثوس ان

يصريح قائلا انني احيا بيسوع المسيح الذي علمت غناي عليا اني نجا لذلك الذي نحن
اصحابه وقال القديس ابراهيم في ١٠ من كتابه في ايليا وفي الصوم اذ لا تلبس
الشيطان بقا لك ويعلق عليك تجاربه الصعبة فقل نحو هكذا مالي ولك باليهال
انا عبد المسيح مستقر بدمه قد عرفت ذاتي باس حاله مالي ولك لا اعرف اهلك ولا
اطلب شيئا من مالك ولا اقتني شيئا مما يخصك والقديس فرديوس في مقالة في حيايه
يقول ان كنت انا اكلوا واجيا لك لاجل انك صنعتني فماذا اقدر علي ان ازيد علي ذلك لاجل
انك خلدت صغري وصنعتني تاييما بهذا الوجه لان تجريد صغري ليس هو عملا
بعدها وهو عمل صغري لان الذي صنعتني ثم بالقول فقط فني تجريد صغري قد قال انورا
كنيم وفعل اشيا عجيبه واحتمل امور شديده فقط بل غير لا يقيم ايضا فيما ذكر في الرعين
ذاته لا في ما كنيت انك فيه بل في الذي ذكره فماذا انا بالنظر اليه ونفسه يقول في ميمر على
الديون بربيع انه لو كنت تعلم مقدار اشيا التي انت مدين لاجلها والى من انت مدين
كنت تنظر ان الذي تفعله هو لا شيء ولا تجلب بهد مع الاشيا الخفية في النهاية بالنسبة الى
ربوبك ان ربي تعلم الاشيا التي انت مدين بها وكن انت مدين اولك انت مدين بيسوع المسيح
حيانا بك باس حاله وضع حياته لاجل حياتك واحتمل عذابا لم يلا تحتملها انت الى
الآن اي شيء يمكن ان يكون لديك فاسيا او شديدا اذ تذكر ان ذلك الولد في صورة الله
في يوم اذ لم يكن في هذا القديس قبل ان يولد بيسوع المسيح الذي هو ضياء جوهري له وصورة تومر
الى الجسدك القاهر وغرق في حمام عتيقه الى الماتق اي شيء يكون لديك غير ذلك اذ جفت
كل لذة سيدك وتذكر ان اولك تلك الضرر والظلمة ثم انما تعاقب التي تعاقبها في
الكرامة وحياته في الكرامة وتجاربه في الصوم وسهر في الصلوة ودموعه في الشفقة و
المكاثم التي صرعه بها في الخطية اقبل في المخاطر في المخوف الكذب والاشجار و
اتقلع عيسو اللطم والجملد واستمر في السخرية والتعذيب في المساء وفيه شبه ذلك التي
قاساها وفعلها في وسط اشرار لاجل خلاص جنسنا ثلاثة وثلاثين سنة بالرغم من وجعنا
بالحيث منع علينا بما لا يقصا غير مفكر بدمه بالجلد وبالسجود وغير مقبولة كيف اتقضى
ان يصلي ملك الجبال لاجل جدي في النهاية بالاجل دور في الذي قد شيا شبيه ذلك
ويقول بعد قليل كما ان لا يوجد جدي يبق الشيء والاشيا كذلك لا توجد مناسبة به حياتنا

وحياته

الاول

وحياته كونا لا يمكن شيء اشرف من حياته ولا يمكن ان يكون شيء اقدس من حياته ولا نقض
في عظم الامر بل في الالان هذا يعني كل انسان والحق ليست بل يكون ان تنظر سر رقا هذا
عظم مقدار الذي قد انزل الله عليه كل خلق وكلما استطاع عليه اليس هذا هو مثل النجيم بالنظر الى
النسب وكل نقطة بالنسبة الى النجوم ليس عظمى سوى شبيه حقيقي في النهاية وهما الجسد
والنفس او بالتحري في هذا حقيقي لعل الذي في الامم في الامم لا تترك ذلك الذي هو عظيم بميل
المقابلة بين انسانا حقيقيا وبين هذا المقابلة بين ان هذا عظم مقدارها الذي يحق ان يكون
بذاته بكلمة باو ان مسكتها عند فباي وجه واعين وبأخيه ودمه اذهب الى احيا
رحمة الله واتجاسر ان اتعب ذلك البوع النجيم الذي يحفظ اسرائيل واعطف فقط ذلك
الذي لم يولد من غير هذا الجسد الذي في الجبال الملوتى والابنا الذين ما انقطعوا
في يوم الشدة الخفية من بعيد الى عونته من التمجيد انتهى كالخوف الذي لا يعب فيه
قد لا يحفظ الرجل ههنا خروف الفصح الذي كان يجب ان يكون بغير عيب ليس في لونه بل في
جسده اي ان يكون صحيحا وكاملا وبغير اسرع ولا اقل ولا متقطع عنده بعض ليشير الى
ان المسيح سيد كون صحيحا وكاملا من كل جهة في الحكمة والفضيلة فهذه هي ولا ريب خطية
ولا درس ذهب لبعض الذين المسيح فقال عنه انه بلا عيب لانه كان نقيما من عيب الخطية
الصلية ويقال انه بلا درس لانه كان نقيما من كل درس خطية منوعة ولكن قد يصح لنا ان
هذه هي اللطيف متراذ فان غير مختلفين بالمعنى وقد عظموا القديس راى بطرس ليعين
ان المسيح كان نقيما وغايته من العيب بالكلمة فان اذ اهدا في سيمها فيقول ان المسيح
كان بغير عيب في ذاته وفي افعاله الباطنة وكان خاليا من الدنس في قومه ومعاشرته
وبلباسه الخارج لان العيب الذي كان واجبا ان يتجاوز الخوف الفصحى كان مستقرا في
عيب الجسد الباطن واما الدنس على ما يتبين من اشتقاق اللفظ اليوناني فهو بطبع يحصل
في القوم من غير وذهن ذلك كان المسيح اظهر وانتم في الخوف الفصحى لان كان واجبا
ان يكون بغير عيب في الجسد وفي افعاله وكان يمكن ان يكون فيه قليل البصر او السواد او يمكن
المسيح كان خاليا من كل عيب بالكلمة في اللون وفي الجسد في الخارج وفي الباطن في الاخلاق
وفي القوي في الافعال وفي افكاره المعروفة سابقا ان يكون العالم قول المعروف سابقا اي
المعروف سابقا وانما تتجنب ان يكون معروف الله ههنا عند بل لعل الرسول تفهم من ان يعرفه

على المعرفة العلمية أي المتخلة مع ألفة الله وقضائه واختاره وأما هذا ما ذكره من أول
 ليخضع كبرياء الذي قيل القديس كيرلس في الإصحاح ٢٨ من كتابه ١١ على شارق
 يوحنا أنهم يكتفون دائما بما هو من موسى ويترعون أن قوة سربا بدعت بمشورة الملك الجورس
 ثانياً ليبين بحجة الله المدركة العظيمة نحو البشر فكان يقول الحق الله لا يسر من أمس
 ولأن الله العالم بل قبل خلقته فلهذا عرفنا سابقا المعرفة ونحن أولادنا بطوننا
 لذلك سنوفهمهم بتجسد المسيح ومن ملكي يصالحنا به مع ذاته ويخلصنا وقد ذهب بعض
 الخوف هذه الفكرة التي رأى العالم القائل سكوتوس ومن واقفا الذين يدعون أن المسيح
 كان عتيقاً أن يتجسد ولو لم يخطأ دم وذلك لكي يظهر الله للعالمية والناصرة لاصلاحنا
 وحكمته وقد ترون بولس الرسول في الإصحاح ١١ من كتابه ٢ المسي عتيقاً أن يكون عتيقاً بل العالم لأن
 صلب المسيح قضى له بما بهدانا سنوفهم خطية آدم ودأبها ودليلهم هولاء لذلك
 أي لو أن المسيح كان وهم سابقاً وتجسد لأجلنا لا غير لكان واجباً عليه أن يشكر فضلنا
 لكن نحن قبل المسيح عتيقاً في عقلة واختاره وبالتالي كان المسيح نحن بما كان في العالم فخر
 الرجل كما بين القديس كيرلس في الإصحاح ٢٨ من كتابه ٢ المسي بالكون لكن هذه هي
 خارجة عما نحن في صفة لأن ما يطرر يقول هذا فقط وهو أن المسيح قدوم سابقاً قبل
 تكون العالم لم يقل قبل سابق فطر خطية آدم أو قبل سابق فطر وسابق وهم تكون العالم خلقته
 لأن هذا هو كذب لأن الله سوفهم المسيح لزمنا العالم فذلك لم يسمهم المسيح قبل العالم بل بعد
 أو بعد ما خلقوا لهما بالآخر لأن الله سمهم أن يخلقوا العالم بعد ذلك الصنف حتى لا يستط آدم
 فيبولد المسيح يقيم وهكذا يصنف بولس العالم بأسره من حيث أنه لم يكن شارقاً
 يخلق العالم المجمع المسيح ولا قبل المسيح وبالعكس أي لم يكن يشاء أن يتجسد المسيح المجمع العالم
 وفي العالم لأننا نرى أن يتجسد المسيح في العالم وأمر كان يهمل بجد الملكية والناس بولس
 المسيح في العالم وقطرت القديس مار يطرر ما يوحنا الذي يسمى المسيح في الإصحاح
 ٩٤ من الملوك البسيس الحروف الذي ذم هذا العالم وأما الله الذي يطرر ما يطرر في الإصحاح
 ٩٤ من رسالة الأهل رومية وفي الإصحاح الأول من رسالة الويطوس يسمى سر المسيح
 ٩٤ من الملوك في المزمرة الأولى وروما قبل المزمرة الدهرية الذي ظهر لأن كتب المزمرة بأسر
 أسلافه بطاعة الإيمان والظهر بتجسد المسيح والمهد وصلبه وقبائه وصعدته إلى

السماوات سال الروح القدس وتخيروا على في المزمرة الأخيرة أي بعد أربعة آلاف سنة منذ
 خلقه العالم وكان لا يبطأ المسيح أسباباً كثيرة مختلفة ذكر بعضها الأول ثم في المسيح و
 جلالة الذي كان وجباً أن يسبق في سماء أجرامهم ويومى وجميع رؤساء الأديان والأنبياء وقوس
 الناموس الثاني كوقيل باشتياقنا لا بد عقلاً والله على الثالث حقاً أنه في المزمرة ستر هذه
 عندهما ينجح من الصلحمة البشرية وفداً كامل لهم الخطايا ومن ثم تنص في صومع المسيح
 ليحالج هذا اللاء بأسر فمن يقول ما يطرر في الإصحاح ٢ من رسالة الأهل غلاطية
 يقول المسيح أتى في ملو المزمرة أي ما أعما أنقصت وكلت المزمرة التي ستر وجهها الله
 لتجسد لأجلنا أن المسيح قدوم سابقاً ولا لأجل الجمع لكن أولاً لأجل المؤمنين الأولين
 لأن هؤلاء أشركوا أولاً في سر المسيح ونعمته فيص مار يطرر بهذا المثال من بين عصر
 لكي يجوب الله والمسيح الذي أجهم بهذا المثال لأن من دعور هذا عظم عددها ومن
 ميات أوفى الذين كانوا في ذلك الدهر اختاروا بين قليلين يهوداً وأما الذين نجمع هذا
 الحسن الجدي لسان المسيح المخلص أي النعمة والخاص فمن ثم ما يطرر في الإصحاح
 ٢ من رسالة لاهل غلاطية منسلة لزمته المسيح أتى أجي في الإيمان بأمر الله الذي أجي ١١
 وبدل نفسه دوفى فكان المسيح فكان أسلم وصلب لأجل بولس وحده لأن موت المسيح
 أقاد بولس حتى ذلك كان أقاد لوانه مات لأجله وحده ولقد قال بقوى وجومار يطرر
 في الإصحاح ١١ من كتابه ٢ في اعتقافاته باليهما الصلح القادر على كل شيء الذي تحقق وكل
 واحدنا هكذا كأنك تعق بولس وحده وتعق بالجمع مثلاً تعق كل واحدنا بمؤمنين
 على يديه بالله تعالى يديه بربنا يسوع المسيح الذي هو الحروف الذي لا يعيب فيه والمهي
 هو أنكم بولس الله واختافاته ودعونه وكرايته ونعمته تومنون بالله الحي الحق بهدانا
 كنتم سابقاً قد أنتم بالله المزمرة الكاذبة أو المذمومة والنشيطين وهذه الآية توضح سابقه
 أي أن المسيح قد ظهر لأجلنا لأنه جعلكم مؤمنين وعابدين لله الحق فتخلص من هذا
 الإيمان ليس هو من قوى عقلاً وطبعنا بل هو فعل نعمة المسيح وبوجهه كما سمع الجمع
 القوي يتقن في القانون ٢ من المزمرة ٦ بعد جمع أرواسيك وجمع ميلاد لأن المسيح هو
 ينبوع كل زبدية النعمة التي تضمن الإيمان بمثل هذا الرجال والجمعة وبقيته القابل وسلسر
 المولود التي تقلبها إلى الخاص والجدي لاهل كانا إلى غاية انقاد المسيح ومثلهما الذي

اقام من الاموات واعطاه الجسد فكان لا يلا في فضل احد المسيح كونه عاق وخرج وصلي
 لاجل خطايانا هوذا ان الله اقام بعد قليل الى الجسد نفسه وهذا هو معنى يوحنا الرسول في
 المصلح ٢ من سالت اهل فيليوس من قوله ان الله وضع نفسه الى موت
 الصليب رفعه الله واعطاه اسماء افضل من الاسماء كلها حتى يتجوز باسم يسوع على كل كبر في
 السما ومن على الارض ومن تحت الارض وهذا ما صلي به المسيح الى اهل الجسد والسموات كما
 يذكر في المصلح ١٧ من يشاقق يوحنا قوله يخرج انت يا ابنا به الجسد الذي كان في عندك
 من قبل كون العالم ليكون ايمانكم ورجاؤكم بالله كما ينبغي ان الله اقام المسيح الى الجسد
 الفعلي حتى اذا رايتموه سمعتم ان اسمكم فام وعلب الموت ولعل للذين هم في الطريق من الموت
 الى الحيوة فومن ايماننا فاقولوا فوجوه رجاء وحقا انكم انتم ايضا ايمانكم اعضا المسيح تتالوا
 ببر الجسد نفسه وتقومون اليه والذين تتالون بالنعمة معها الواهب جميع الوسايط الضرورية
 للجسد والمساكن له والذين يولون في ايماننا في ايماننا يقول صليكم هو ينبوع جميع
 البركات وعلت ساير النعم بمرحلي المؤمنين القوي من الضعف والجسد من الهوانة والحيوة من
 الموت وهذا قليل يقول ان المسيح دينا على غلبة الصليب الذي هو له ذاته الى قريب
 السلطنة وكان ذلك هو عظيم ما عند اعف المناقير ولكن كما ينبغي للمؤمنين سر عظيم
 لان غالب الشيطان يسوع الكلي الجسد واهل القلوب المضادة الكلي القدر كان طاملا
 بشكل حسن اشاقق نصر وكان واضعا على كذا صبر في تغير القلوب اثار في اهل الجسد لتسجد
 له جميع الخماك وقيل في ميمم في القيامة فمن هذا صار لنا ابتداء القيامة في المسيح من
 حيث تقدم شكل رجاءنا سر في ذلك الذي مات لاجل الجميع لاجب ان المسيح اقام نفسه
 بقوة لاهوته لان الالهوت كما قالتم القدر عنه في فصل عن جوهه لانسان الماخوذ
 والذي فرقه بالسلطان جميعه بالسلطان ايضا وقال القديس ناسيوس في مقالة في تسجد
 الكلمة يرجع الى الحق بالحقوة التي كانت فيه فاز تعفون انفسكم في طاعة المحبة في مودة
 الاخوة فليحب بعضكم بعضا من قلب بسيط بافرح به لا يمدد الكلمات جميعه الا بمرادها
 ان يكون محبين وطاعين اهلهم الى اخره ويحب بعضهم بعضا جلا محبة اخوة عفيفة
 اي طاهر كمن يعظمهم بالحق هذه المحبة ويقدمها بكلمات كثيرة فكل من هذه الكلمات يتضمن
 قوة لذلك يجب ان نفسها واحدة فواحدة فتقول ان الذين العالم ان هذا جميعه متعلقه

بلطفه

الاول

بلطفه من اجل ذلك التي تمت في العالم ٣ حيث يندري بالنعمة من هذا المصلح وهو
 القسم المتسبب التمدد في المصالح التي يتعدى بها الى نهاية المصلح ويرفع القديس صلي
 بطروصيا وانصت الى مختلفه في تحارب الاخلاق فكان يقول من اجل ذلك اي الى
 تباهوا الى ان ياتي القديس اليك الذي كلمت عنه ثماد وحسني صبركم فلا تعفون انفسكم
 فليحب بعضكم بعضا الى اولا ان تعفون اعلم ان هذه اللفظة اخراها كثيرة من بعض
 فضيلة الحق التي تتبع شوق النفا وقد خذ ايضا معنى طاعة النفس من الامور اسمها
 من المحبة العالمية وهذا الطاعة تحصل بالموت الى المحبة العالمية فداي انفسها عن طاعة
 الهيوة والنية والمحبة كما في فصل من الكلام المصلي فكان يقول بنفسه الى الهيوة وهو كما
 من كل دنس اجسادنا ان تكون محبة طاهره وخلاصة ليست طاعة فوايدها والاهل بالله
 وفوايدها القريب وهذا ما يقوله يوحنا الحبيب في المصلح ٣ من سالت القديس حيث قال وكل
 من لا فيه هذا الجسد فليدرك نفسه كانه هو قوروس وهذا اللفظ تظلم من اليوناني
 القديس او عشتور في المقالة ٥ على رسالته الى يوحنا هكذا فهو يعترف نفسه كانه هو
 عشتور ثانيا في طاعة المحبة والذين اليوناني يقول في طاعة الحق فاولا يمكن ان تنسب
 هذه اللفظة بمعنى ايمان والطاعة التي بها امن بالانجيل وفي طاعة الله وامر من الحق
 والمحبة فمن قبل اوطا بوس هذا اللفظ هكذا الذي طاعة انفسكم بالطاعة للحق
 ويقال في المقام السري في اذا قاسم انفسكم بطاعة الحق وتتم تحقيق محبة ذلك يقول
 يوحنا الرسول في المصلح ٣ من سالت الى اهل غلاطية بانا قسوى المزمع في غلاطيين
 من هذا الذي سمعتم حتى لا تطعوا الحق انا طاعة المحبة هو طاعة البشير من المحبة لاطاعة
 البشير من الخوف لان قول القديس ناسيوس في المصلح ٩ من مقالة في الوصية وفي
 الاستعداد لاهل طاعة الله وهو ذلك طاعة المحبة التي هي غير مضيق بين حدود
 محدودة وتعتطف باوسع اربعة الالهة المحبة التي لا يجمع ما تضر باختيار ورضا
 وهي كرمه ونسيطة ولا تتامل الجسد بل تمتد الى حرية غير قناحية ويقول هو نفسه
 في ميمم على القديس انما يكون المحبة ورضاها على تجعل الطاعة مقبول ورضيه الله
 انفس فبذات الطاعة تعفون انفس لان النفس اذا تخضع ذاتها له والناشون بطاعة
 عفيفة وتواضع غير مجند في تسحق ان يخضع لها الجسد سيما المعنى يقول

بلطفه

الفاعل هو الله تعالى وهو الذي لا يخضع لغيره بل يخضع كل الجسد والروح له
 في أحسن الخضوع أنت لا تعلم تخضع لك المصغر أحدهم أنت الذي صنعك الخبير الذي
 صنع لك الكبرياء أنت تخضع له كما تخضع لك الجسد الذي لم تطلع السيد يعرفه
 السيد الذي لم يزل في الواسطة الفعالة لئلا العفة هي الطاعة والطاعة التي هي طاعة
 الإنسان لا يكون الكنية لأنه لا يقبل من الله طاعة الجسد إنما التي تخضع هو
 أيضاً للضمير والروح فلا طاعة للجسد إلى العفة هي الطاعة للضمير لا طاعة للجسد
 أخيراً نسب لنفسه ما لا يدرى هي الطاعة والخضوع الذي به المؤمن يخضع ذاته
 في جميع الأشياء للمؤمن المحبة وحكمها وحسنها حقته يفعل بها فعله من حسن المحبة وقيادها
 لاسم الطاعة التي بها الإنسان يخضع ذاته لأخيه بحجة إخوته وبوأنه وبقتى يوتبع
 أوامر روح فوايد حق القول طيعوا المحبة يكون له نفس المعنى الذي لا يدرى بولس الرسول
 يقول في الخصال من منتهى الأهل غلظه فليخضع بعضهم بعضاً بحجة الروح وقوله أيضاً في
 الأصحاح ٥ من رسالة أهل القس يخضع بعضهم لبعض بحجة الروح وقوله أيضاً في
 ماري بطرس نفسه في الأصحاح ٥ قايلاً فاحضن كل خليفة بشرية لا عمل لأن كل مسيحي
 من جهة الحقيل المذهب المسيحي بالمعروفية الطاعة فقد أخضع ذاته لأمور المحبة مما لا يكون
 المسيحي لأن مذهب المسيحي ليس هو أمور المحبة لذلك أن سال أحد ما هو المذهب المسيحي
 فنجبه بالقوا هو عبارة الجرم طاعتها التي هي عبارة في جميع بانهم يحمدون وطاعة المحبة
 نقول ماري بطرس أن يظن هذا أي أن يترك المؤمنين بالمحبة الاخوية التي بها يتخدم
 الولد لأبيه ويخضع له بطوعه ليس هو عبارة طاعة في تخضع أن المحبة الإلهية هي
 قطع جميع الهوى والشهوة وإنما اعتد النفس الحقيقية التامة لأن المحبة الإلهية تنقطع
 المحبة الذاتية وتحمس بحجة الجسد والها إلى المحبة الكرامة الذاتية والبر والذل وهذا
 المحبة هي نفس النفس كونه ما لا يدرى بل تدور في المودة تدور في المحبة بالروح لأن المودة
 وترى جميع الأشياء وتعلمها من حب الله لذلك كل فعل طاهر ومقدس وروحي شبيه بالله
 لا يفسد من حب الله ويوجبه إليه لذلك يترك في الحق اليوناني لفظه بالروح لأن المودة
 القاضية على قابلية الروح الفاعل تجعل الإنسان روحياً وطاهر وتجعل سائر أعماله كذلك
 فكانه يقول أنتي لم يكن بان تعفوا أنفسكم لكن لا تظنوا أنكم تستطيعون أن تفعلوا ذلك

بنوكم

الموا

بنوكم فلذلك أقول بالروح لا علمه بل لا تخضعوا لذلك شيئا بل تنسوا جميع الأشياء
 الصالحة للروح القدس وتطهروا معرفته وفوقه لا البعض هذه الآية الشريفة هل تأتي
 بروح الاخوة بأخا فته الروح إلى الاخوة لأن روح المحبة الاخوية يعلم جميع أعمالنا نحو القريب
 وسائر معاشرتنا معه فالواجب أن ما يقول القديس لاون في المزمع في الصوم لا يوصف
 أن المحبة هي قوة الإيمان والإيمان هو قوة المحبة ولكن الإيمان يقوى المحبة والمحبة تقوى الإيمان
 فيجب أن أحدهما يقوى بالآخر ولا يفرق منه أخيراً القديس باسيليوس في القس يظن أن في
 السؤال ١١٠ يقول كيف يحفظ فيما بيننا الطاعة بعضنا لبعض فيجب قايلاً كالعبيد في
 الاسعاد مطابقة لأوصية الرب من الأول أن يكون فيكم عطفاً فليكن فخراً لكل واحدكم بالجميع كما
 قد تحرر ذلك في الأصحاح ١٠ من مرقس وفيه يروى هذا الكلام أيضاً ما يستطاع أن
 يحفظنا متوقفين أكثر قوله كان ابن البشر ياتو ليخلص ما يخلص ثماناً في مودة الاخوة
 التي بها يجب على المسيحي أن يحب بعضهم بعضاً كما أنهم إنما السج وأخوة فيما بينهم و
 بهذه الصفة كان المسيحيون يحب بعضهم بعضاً فافهموا وكل منهم يدعو لآخرها في هذه
 المحبة الاخوية وقد أودعها السج للتلاميذ في الأصحاح ١٣ من مرقس في قوله هو هو بالمحبة
 باجتماع القديس ماري بطرس والقديس بولس الرسول وماري بن جاور ماري يعقوب ويقال
 في لمتنا اليوناني في المحبة الاخوية الخالية من الرأى إلى السادة الضعيفة الخالصه القوي
 الكاذبة والبرية من الظاهر فكانه يقول طيعوا أنفسكم وعنفوها بطاعتكم بالمحبة والمودة
 الاخوية الخالصه لأن المحبة الخالصه ترفع عن النفس كل رذيلة وكل ظاهر وكل طمع وكل
 صفة ذاتية وكل شهوة وكل حب الرئاسة وتطلب طهارة ماري ماري وهو ما يفيد القريب
 تامرهم أن يقول في مودة الاخوة يمكن أن يتحقق قول ما قد تعفون كما جاء في الحق اليوناني
 فكانه يقول أن تعفون أنفسكم وتطهروا عما جرد الاخوة فكانت محبة الاخوة هي ما يحل النفس
 الذي يعلم الأشياء ويعفونها هكذا ذهب المعلم وأهل البرية وكان أيضاً أن يتعافى قول
 فليحب بعضهم بعضاً فكانه يقول فليحب بعضهم بعضاً بمودة الاخوة أي كماكم اخوة وهذا السج
 قال لا يبدو من من فصل من المحبة الاخوية يعلمهم الشكر لله والبر والقديس بولس
 والقديس كيرلس في المزمع أن اخوة السج هو عطف من اخوة الدم لأن اخوة الدم
 تظهر شبيه الجسد فتمثل ولما اخوة السج فانما تظهر اتفاق القلب والنفس كما كتب

انه كان المومنين قلب واحد ونفس واحدة فمما اذا فرغ ذلك الذي هو ان يوحى بالجسد والنفوس
 الروح وهو ان يوحى حقيق ذلك الذي له روح واحدة ولا ذرة واحدة مع اخيه فاذا اخبرته الروح
 هي انقل من اخوة الام لان تلك احياناً تضاد لذاتها وما اخوة المسيح هي سلمه بغير
 فتور تلك قسم يسجد لانها الشاة وهذه تشارك الاخ بها ان يوحى تلك تحرق الاخ مراراً
 عديدة في الشرة وهذا مرث عدوت تخذل الغريب انما انهي فاذا مودة الاخوة هي من
 البهية ودعائه وعمودها هو كل نفس المزمع المسيح واما البهية الاخوة والجسد فهو
 هدم كلهما وسقوطهما رايها فليس يوحىكم بعضاً من قلب بسيط فيجب من قلب بسيط
 ولا من يجب بغير رايه ومكر بل حقيقة لان البسيط هو الخال من التركيب والتقسيم و
 الاختلاط فالقلب البسيط هو الذي توجد فيه المحبة التي يظهرها باللسان لان الذي يظهر
 محبة باللسان فقط واما البهية فانه ينجيها في قلبه فهو مضاعف اي ليس بسيط وكان له
 قلبين احدهما في قلبه والثاني في صدره وهو يضاد الاول ثانياً بحيث قلبه بسيط من ليس
 عنه محابة اي من لا ينقل الغنى على الفقر والمصاحبة على الغريب والذين على الخوف بل
 يحجبهم بالسوية لكن يجب ان يكون المحبة وترتيبها ثانياً من لا يطلب فاذا نسه بل فاذا
 يوحى لان المحبة البسيطة تجلب المحبوب بوجهها مستقيماً ولا ترجع مرده الى صاحبها لان
 المحبة التي هذه صفتها هي تجار ولا صفة ان تكون سبباً في سلته رايها من كان ظاهرها ليا
 من المراهة حتى انه اذا لم يشف في اخيه غير ان يقول لمضه عادية وينذر به بسداً حجة
 خاتماً من يجب الاخ للمسيح وفي الخيال في الشرا من لا يساعد في ابله ولا يتجاو عنهما بل
 يساعد فضله وينصر له ما ومن لا يدرج شمواته بل يكتمها ويقاومها ويعتني في جميع
 الاشياء بالغير القريب وكما انه لا يسمع الا بالروح بالروح لا بالبدن بالبدن طاه بالمحبة
 بالذرة ساد من يفعل ويتم بالعل ما يقول بالكلام حياء فالروح الغيب في الامور
 من سالت الروح ما ينبغي ان تكون محبة بعض البعض بالكلام ولا بالاش بل بالعل والصدق
 فان الروح بسيط والكذب مركب ومضاعف ساداً من ليس هو خال من الجسد فقط
 بل ان يوحى بالله بكره يكون بالروح في الامور ٢ من سالت الروح وميته في ربي
 بساطة وقوله ايضاً في الامور ٩ من سالت الثانية الى اهل قريته لتتفقوا في كل
 شيء وتنفصلوا بكل بساطة ليعلموا انهم في هذه الامور لانهم قاله ماري لاون

في

الاول

في البهية العاشرة في الصوم الابيض يستغفون بعض انفسهم الذين يعرفون بعض الاخوة
 المحبة البسيطة يفرح ويسر في خيرات القريب كما انها خيرات لا يتوجع ولا يحزن
 ولا يهين ويحبه بل يظهر فيه الفرح ويخفي ان تزداد حبه ويخفي في حبه السعي ما
 يقول القديس نردوس في عقائده في البهية المتقدمة حيث يعرف البساطة ووجهه
 منته فاما ان البهية المتقدمة التي هي تصير بساطة مقارنته اي لا ذرة واحدة هي
 عنها في التي عنه كما كانت في اوب الذي دعا الى بساطة مستقيماً وخاف الله
 لان البساطة الحقيقية هي اذرة لوجهه الى الله رجوعاً تاماً طالبة واحدة من الرب
 وايها ما تحسه غير رغبة في الكثرة في العالم او البساطة في المعاشرة هي التواضع الخفي المتك
 بعلم الفضيلة لا تجتهد الا لا ياتي الرجل البسيط من ان يظهر في العالم يكون حكماً في
 الله او البساطة هو اذرة الرجعة الى الله ووجهها من غير تشا العقل من حيث ان المحبة
 تكون اذرة مرشدة غير متورقة بعد كل كون مودة اي فرح المحبة فالبساطة التي تضمن
 في ذاتها ان لا تخلقه الله اي اذرة بسيطة وصاحبة كما انها مادية غير متورقة في ذاتها
 المستقبل وقد رما في ان لا يدرجها الى متنها كما هو صورها الخ فمقول اذ يفسد عرف
 الله ان يفعل فيه كل ما هو الفضائل بكره العلم والدار والافطنة لا يظن ان الذي له والقائمة
 بالقيمين والشجاعة يتخضع ذاته بكنيتها للطاعة لا ليعملها بل ليقمها خامساً قوله
 راو فرجه ما قد قرأ العالم طوس فاقوس في كتابه في الاعتقادات هذه اللفظة بانتدك
 اي تحذر عينا الى الله اخر اى الى النفس التي في المصير وذلك بان نساعد بالطلبات
 ثم انما نساعد الى اي نوع كان من الناس وان يجب القريب في الشدايد وفي البناج بل تساعد
 بزيادة حينئذ لانه يتلج الى المحبة كن في الحق الوافي اللفظ هو شدة في اللذة
 لانه يحق قولك بكل النوى وكل القلب ويوفور فاردي بطرس يطلب غداً في المحبة حتى ان يفرح
 قال القديس يراون في البهية في صوم الشاهاشرة هذه القوة المسيحية متخفاً اسباباً
 عظيمة لمحبة القريب فهدر في ان تمل في ساجدها ان العالم باسم لا تتحرق احد اذ تعلم انه لا
 يجب ان يمل احد من الناس سواء كانوا اعداء او اصدقاء او اعداء او عبيد لان صانعاً واحداً
 جبلنا وخلقنا واحداً ليعلمنا جميعنا نشتغل السامعين والاهل وانفسهم والبالون منها
 انهي والاول على ذلك ان القلب البسيط الطاهر المزمع بالمحبة المسيحية ينظر في القريب

الاصحاح
الابحان الذي اخرج الشياطين واثنى ذوقه لاسلام واقام الوقى اثنى

الاصحاح الثاني

مضمونه ان الرسول بعد ما قدّمهم الى المعتقد بالاسرار في تعليم المسيح فاخذهم الى المزار
فيما ناسب تمديد الاطلاق بالفضائل السبعة عشر المولودين ثانياً بالحقبة الى
الفضائل التي يجب عليهم ان يقولوا بها انما اطعمتهم نفوسهم الى الرجل الكامل بالحقبة الاولى
ان يشتموا الذين المناقون بالحقبة كالاهمال المولودين الذين ثانياً ان يعترفوا بغيرهم
ويصنعوا من جهة مقرب لله ذليلاً وروحية كالنسب المختار والكنسوت الملوكة ولم يزلوا
وذلك في العهد الرابع والعهد التاسع عشر ثانياً بنسبهم في العهد الاول ان يتفعلوا عن
الشتم والحقبة كالغفران بقاياهم في العهد الثالث على ان يظفروا الطاعة الواجبة لا
مرامهم وادبارهم ولا كانوا حفا وغيره في عهد خاص في العهد الرابع يطلبون ان يتفعلوا بصبر
كلما مضى طاعتهم والشدائد بمجال المسيح الذي لم نفسه كالخروف للصليب والوقت
من اليهود الماروا به فانزعوا عنهم كل حث وكل غدر وروا وحسد وكل حيلة من مثل اهل
المولودين لهذا اثنى الذين المناقون في عهد الشتم والحقبة ان كنتم ذقتم من الرب
عذباً فاذ تدفعوا اليه وهو الحق المولودين لثاس والحقبة والكرام عند الله واثم
تستوفى عليه كالبحار العذبة بيتاً روحياً كمنقاً مقدساً تنفرد باج روحية مقبولة لدى الله
يسوع المسيح فلذلك تضمن الكتاب هذا اضع وصيوني بغير الزاوية اهل حقبة المختار
الكرام ومن ان لا يتخبر فهو لكم اثم الموصوف كرامة واما الذين لا يوتون فمما لم يخبر
الذي رثته البناون هذا اضراراً للزاوية ١٠ وحمل العاقبة وصخر الشك للذين
يعترفون بالكرامة ولا يوتون بحاج موضوع فيه ٩ فاما اثم فاكمن من مثل كمنون ملك
امث مقدسة شجب اثموا لكيما تتفعلوا بغير ذلك الذي دعاكم من الظلمة الى نور العجب
١٠ اثم الذين حيا ما لم يكونوا شعياً وان اثم شجب الله وكنتم غير موصوفين ١١ ايها المخل
اسالك كالغفران والوصوف ان تفتعلوا انفسكم من اثموا في الحقبة الاولى يتاثر انفس
الذين يوتون بغيرهم حسناً بل الامم حتى فيما يوتون بغيرهم كانه علواً على الشراذم اما انكم
من الامم الصالحة يحجروا الله في يوم المعتقد ١٢ فكونوا اذ غاضيق لكل خلية بشرية

من اجل الله اما انك كل تقدم ١٢ القول كما لم يزل من قبله للانتقام من فاعلوا الشراذم ولا رحمة
الصالحين ٥ الان هكذا هي الولادة الله ان يبعثوا ايمانكم الصالحة تجعل الناس القوي الطوبى
١٦ مثل المخل لا مثل الذين ليسوا في الشراذم بل في الحرية بل في عبيد الله ١٧ اكرم المسيح حيو الموصوف
خافوا الله وكرموا الملك ١٨ ايمانهم كرموا لخاصة في كل خوف للادب بالانصاف والحقبة
فقط بل للفضائل ايضا ١٩ فان هي المخل كان من اجل انية الله يتفعل احداً اخر فاعلموا ٢٠ لان
اي مجدا كنتم تتعاونوا للعلم لاجل خطاياكم لكن انتم تعلموا الحسنة وتحتلون بغيرهم
هي المخل عند الله ٢١ فانه مجدا وبعثه لان المسيح ايضا قد انا عاوتوا لنا عودنا الى
تفعلوا خطواته ٢٢ الذي لم يصنع خطية ولم يوجد غدر في نفسه ٢٣ الذي جسدنا كان يشتم
لم يكن يشتم ولا كان يتالم فاما كان يتالم وكان يسلم نفسه الذي كان يقضي عليه فلما ٢٤ الذي
تفعلوا خطايا ما هو جسدك على الحقبة لكي اذ انت الخطايا بحسب المخل الذي يجر احبائه
شفيهم ٢٥ لانكم كنتم كالفهم الضالة لكنكم رجعت الى الوراثة انفسكم واستقموا في النور
فانزعوا عنكم اعلم ان هذه الكرامة رباطاً لقلوبها وهو مستجاب ما تقدم فكان ذلك
مقدسات وهذه تبيحة منها فكانه يقول قد قلت في اصحاح المتعارف انكم مولودون
ولادة ثانياً في الحقبة من زرع غير واسدركم الله لي من حيث انكم اقدتم ان تكونوا
اناساً متجدين اي موصوفين وسيجيب وقد ربي في المسيح فاحمدوا انكم صرتم على ان
تتزوجوا عنكم اخلاقاً ومذهباً الحفا وروا ليعلم وان تقسوا انبياء بالطوبى والطهارة
المسيحية التي ابدتم بها في هذه الولادة الثانية السموية وان تتشوروا وتواكلوا من
حيث انكم لا تفهموا ولا تدركوا سوى الله والمسيح الذي يستحق اما في الحقبة الاولى فيقول
هكذا اي فاما توتعوا عنكم لانهم في الحقبة كانوا قد زرعوا عنكم كل خطية وانتم كل ليس كل خطية
لان الملكات اللدنية كانت باقية فيهم فالرسول يحثهم فيهم كما نزعوا عنكم كل خطية كذا كمنون
ايضا في ان توتعوا عنكم جميع اصولها وملكانها اللدنية كمنون لا يستطعون ان يقبضوا فضيلة
الطهارات والبسطة المضادة للثب ان لم يتزوجوا عنهم اولاً كمنون فثم حسناً ما تقدم للزعم
عندنا اي نزعوا عنكم وقدرت النسخة السرانية كمنون فكانت يقول اذ زرعوا عنكم عنكم
الخطية نزعوا ايضا عنكم كل اهلها وكل كلمة تهمكم نحوها واستاصوها الا ان
تتزوجوا عنكم ان ليس ثوب الفضيلة المضادة لذلك فانه ناسب لهذا المثال ما يقول بولس

فوالصالح الذي من سألته الى اهل القسوس يقول شهادتهم لانسان العتيق
اليس هو الا ذلك الانسان الذي يسلمت بوزن الضلالة ويخرد ولا يروح صيرهم
واليس هو الانسان الجديد الذي خلصوا حسب الله بالبر وقد رتبته الحق الخ وايضا قول
القدوس يقول في الاصحاح الاول جف يقول من اجل هذا ارفع اسمكم كل من رفس غرام الشر
واقبلوا بالدعة الكلمة الغريبة في طباعكم القادرة على خلاص نفوسكم راجع ما قلناه
في نسب هذه النصص وما قلناه القدوس كويانوس في مقالته في القوية والحسد
اذ ورد قول بولس الرسول في الاصحاح ١٥ من رسالته الاولى الى اهل كورنثيم حيث يقول
فكلمة البصيرة ما روي عن ادم فلنذكر ايضا صورة السموة الى المسيح فيقول القدوس للذكر
لا نستطيع ان نلصق الصورة السموية ان لم نطهر شبه المسيح فيها ابتداء ان تكون الابن
لان هذا هو نفوسه وكنت ولا ابتداء كما انك في اولادك الالهية وان يوافق
التاديب الذي لا يهاب ولا يرف في الانسان بكماله السبق ومدحهما كل حين
ينعم الخلف هنا عن حمة انما الاعمال والحيال والحكمة الزمنية ثابتا عن حمة ضرر
الغير والذكر شمر كقول القدوس اوستينوس في السؤال الخ في من العظة الغرض
ثالثا الخ هو اذلة الباطنة التي بها يفعل اهل الشر بعد وقصد لان من الخ
يقول فعل الشر كما ان من الصلاح يقول فعل الخير فالخبت اذ هو راحة القلب والبغضة
والحسد واما اذا الفتح فكل شر ايضا يوجد الخبت يحس في المذمة والكلام الذي
عن الناس خاصا بينهم الخبت عن كل رذيلة وخطية كقول اسطفانوس في كتابه
السابع في هذا زيب الخلاق كان بالهكس فهم الصلاح عن كل فضيلة ونصره حسن
ايضا في العزل كما نزل رجل صالح قاض صالح عباد صالح اى تتم الواجب على
من حيث خطيته فيمكن ان توجد خطية الخبت هيما بكل هذه الهاتين اما في الحق والاسباب
ان توجد الخلق المتأفان مارى بطرس يتكلم عن الخبت الذي يضاد الخيرة الاخرية
التي تقدم عنها القول من قرب وهو الذي يلا القادر والربا والحسد والخمية كما نزل
وهذا الخبت هو فكر رديض من القريب وانتم ما ضربتم وكل علة القادر هو الخيال
فوجدت احد فشت ومن اجل ذلك سهدم معاشق الناس ونضاده الذي
السيئة لذلك الرجل القادر والغاير على ان اذلة قلبين احدهما تنظر فيه الحق والاخر

تبصر

تبصر فيه الكذب كقول القدوس اوستينوس في المقالة السابعة على يوحنا ومن هنا مدح
المسيح نانا انا انا قايلا هذا حقا اسرا الى اغش فيه كما هو مروي في الاصحاح الاول من يوحنا
فمما لا ينبغي ان يكون المسيحيون يحق يقول المسيح عنهم القول نفسه لان الله هو الحق
كما في الاصحاح ٢ من رسالته بولس الى اهل غلاطية واشهاد هذا هو الكذب وبالذات ايو
القادر في الفتح كما هو مروي في الاصحاح ٨ من يوحنا ويا لانا الحق المسيحي والطهارة والسيبة
مع السادة هو راحة الجوارح والنفوس والخراف وتحت كل رذيلة وتظاهر هكذا ذهب كويانوس
وما يقول القدوس اوستينوس على الزمور ٢٣ اهل المنظار اهل المنظر ليس هو عدل
بل انهم مضاعف لان الحق هو فضيلة بما يظلم الانسان نفسه بالسيرة والكلام مثلما هو
على التحقيق كقول اسطاطاليس في الاصحاح ٧ من كتابه الذي له في هذا زيب الخلاق
فمن يقول اذلا من عن بولس كوس في الاصحاح ٧ من كتابه المكف هاجب الفيلسوف
بين المواقف فيقول انها راحة عظيمة لما ان الشير الذي يجتهد في ان يتروا اوصالى الذكاء
كان يقول بحكمة القونوس هناك ان يقول بان الله يقض كثير على المراقبين لاجل انهم
ان يجتهدون الناس يجاهون الله وسيطكو سيطا النفاق ولذلك يا قون عقابا و
هم به ارحما في عين الناس الذين كانوا شغوب لكي يفهموا الناس انه يجب عليهم ان يجتهدوا
من شر اولادهم يا هكذا اخبروا نيباس سايونوس في خبر اعمال القونوس واقواله وهذا ما
يقال في الاصحاح ٣٦ من سفر ايوب المراقبون والمكر في يحكون حزن الله صدق الله
العلي جل جلاله والحسد ان الحسد هو خطية خاصة بالشیطان كقول القدوس اسطفانوس
في عظة في الحسد والغضب والتخل وكقول القدوس اوستينوس في الاصحاح الاول من
كتابه في ادب المسيح لان الشيطان في السماسد ناسوت المسيح على اتحاد القنوح
الذي اعلنه له الله وفي الموضع سداسم وخلفاء على الجدار السموي الذي كان قد سقط
منه بالخطية فمنه يقال في الاصحاح ٢ من سفر الحكمة انه يحسد الشيطان دخل الوت الى
الهام ويتشبهون به جميع الذين هم من خرد شمر القدوس اوستينوس في الميمر ٨ على
الزمان الذي مضى ان الحسد قايلا هذا هو الذي طرح الملائكة من السماء وان في الانسان من
القدوس وقتل اهابيل وجميع اخوة يوسف ضاع وارسل داود الى الحب الاسود و
عاقرا سنا على الصليب وشقوتهم وبذا يا اخوتي نادر على الاسطحة بان الحسد هو ذلك

الوجه لقياس الكمال والروعة الذي يفرغ المنة ويشتت الاتفاق ويدرك البر ويولد جميع
الشروط هذا الذي هم اسوار او شرايم ونهب روية وحرب قرحه وهذه طريقه
والقديس باسيليوس من الحسد مما احسن في نصيحته الى الذين اورد هذه
الفضائل المتضادة عن الحسد وصاحب السلامة ولا من يمسك بالسلام يهد في منزل
ضيق مسكن المسكين لان المسكين هو السلام وينتهي في يسوع في السلام واما الرجل
الحسد فيقت بالكلية فانما صاحب السلامة قلبه دائما في الهدوء واما الحسد فيشبه
السفينة التي تضر بها امواج البحر ثالثا صاحب السلامة يملك ضمير طيبا واما الحسد
فهو دائما مضطرب والذي يتبع السلام هو دائما مطمئن من كل جهة ويحفظ لذن الحسد
يقع باطلا كالذئب الخائف لانه صاحب السلامة هو كالمسكين الخائف من التناحر
واما على الحسد فيها من الحاجة والشقاق ويحذر لئلا صاحب السلامة يلد زحاما
بالرب يحذر ذلك الحسد فينادي في قلبه انما يعرف الانسان صاحب السلامة
من وفور الفرح ويظهر الحسد من الوجه المنسود المتألم من الرجز ساردا صاحب السلامة
يستحق كرامة اليك والى الانسان الحسد يصير شريكا للشياطين سابقا كان السلامه متغير
غنايا الضيق كذلك الحسد يعنى غنايا القلب نانا السلامة تمنى كل اختلاف وتطهره
والحسد يجمع الفضل ومن ضياء السلامة يهرب كل صواب وحيث يكون الحسد فهناك الغنا
والظلمة البراقة فاتبع انكيا في اسم السلامة انما هو تسطيع ان ترجع اثمك لسلامة
واقمت الحسد لا تتألم من اثمك انشور و هو نفسه في عظمة في الحسد يرمي خصايله
وملكته واخلاقه بهذه الاوصاف والتشابهة قايلا لتهرب بالافق من الشر الذي لا يطاق
الذي هو وصية الحية بدعة الشيطان زرع الهلاك عروق العقوبة ما فزع النور
طريقهم فقد ملكوت السموات لان الحسد يفرق بينك والرب يلية بهم وهو هم
جاف وقطعة خذوهم معبوس حو بهم متفقد نفوسهم مستومة ليس لهم فطنة في
معرفه الحق وفي تدبير الامور لا يوجد عندهم فعل بحسب الفضيلة ولا ترفوق صلاحه فزنيه
بالكمال ولا مقدره بالنعمة ولا يصبر في عجزه بحسب التصرف واليدين وكان الحذر
تجمل طاهر الى مرج كثير والى ما كان شتى لذلك وتوقع منها ارجح كثير وتنفاد اخيرا
الى ما كان المتنة المنصورة والمزابل والديان ايضا فانه اذا دارت شيئا فافها نحو وتبلا

مسرعة

مسرعة الى الجحان هكذا ايضا الحسودين فانه لا ينظر الى ضياء السيرة والوجه في الاشياء
المصنوعة بالصلاح لكنه يصر لقياس الضعف والغلط الذي يصدر ايضا في
الاعمال البشرية ويذيعها ويبدلها كما يبدل يعرف انه بشر كما ان الحسودين لا يرا
الذين يصورون شكل الانسان اما بانف اعوج اما بوجع او بعض مقطوع او بهيب اضيق
او يحرق ويجهلون ظاهره لعمى ان لا يراهم اخفا ما يستحق المرح لاسما الا كان الامر
روى ظاهره ويخون على الفضيلة باثما تقرب الى ذليلة تشابه تلك الفضيلة فيدعو
النجاحه جسارة والمحتشم عليهم الحس والهادل قاسيا وشديدا والمظن ذرا البصريه
ضيقا والمظفر عظماء قلب الكرم السخي بان يمدد ويذيع مله بريته شجيرة او يحل
جميع اشكال الفضيلة او اسما الى الفرقه فيها ولا يهدم وقد افترقوا على الاشياء الممددة
ويبدل هذا القديس بقوله ان هذا الحسد هو الذي يستحق اذنه عظماء في الامور النقية
لا الجود ولا الغنا بل ان ينكر الانسان انه يدعى لشركه الخيرات السرمدية الحقيقية
حسد يقول القديس باسيليوس في نصيحته الى الهجان ولون البصر كمن اخاك بزيادة
فلا تدهم كانهم اقل صداقة لك ولا تصنع الوجها كانه مغاير القدر في الكرامة بل احكم
بان يحركهم يزداد تحرك عالما بان مكتوب انك تحب الفضل الواحد تفرج معه جميع
الامضاء واما انتم فانكم جسد المسكين واعضائه لا تكل من يجب لاهل منكم فانه يخص كل شرف
له الذي انتم يحتمون فيه وقد قلت اشياء كثيرة في الحسد في تفسير الصحاح ٢٧ في الهاد
الثالث من سفر الحكمة بل الخلقه وكل شيء لان انواع النعمه هي كثير وكانها اغنيته
وتضر وتذلل كل الجبهه الاموية التي يوعى بها همها ما يري يظهر كثيرا انظر ما قلناه في تفسير
الصحاح ٣ من رساله يعقوب الرسول واسمع ما يقوله القديس اوجستينوس في السؤال
٥٠ من العظة ٢٠ هو ضحك الممدد جميعها بكلام رجيروا لا انا هو الخبث لا محبة لغير الغير
وما هو القدر ان الانسان يفعل شيئا وظهر شيئا اخر وما هو التملق الخشع كاذب
وما هو الحسد لا يفض السعادة الغير وما هي النعمه لا تليك باطل الغير غير صادق والخبيث
يلتذ بشر الغير والفاخر يضاعف القلب ويجعله اذنك وكذلك الخيلوت فانه يضاعف الاشياء
ويجعله لسانين والنعمه تخرج الشاف مثل الاطفال المولودين الذين قد فرقت النعمة السوانيه
هذه الابنة هكذا هي كونه مثل الاطفال الساذجين فيوم ماري بطرس يمدد الكلمات الوضيفة

المولودين فانه في المسيح القدام واشارنا ان ابنا يعقوب اربعة اطفال ونفادتهم وتوابعهم
وطاعتهم وسهولة تعليمهم ولينهم وسلاحتهم وخلوصهم لان هذه الخصال وان لم تكن
فضايل في اطفال العالم خالين من التمييز بل صور الفضائل فقط الا انها في العقارب
هي فضائل حقيقية لانهم يلبسونها في اليهودية وبهذا العقارب يلبسون ثيابا ايضا
اشارنا الى اطفاله اربعة الباطنة التي قبلوها في اليهودية وهذه عادة جارده منذ زمان الرب
كما يوضح ذلك القديس ديونيسيوس في الاصحاح ٣٠ والاصحاح ٣١ من كتابه في الظاهر السموي
فمن كتب القديس الكهنه في كتاب المزمور الذي في الاصحاح ٥٠ من كتابه في الظاهر السموي
يعلم ان جميع السحبيين يدعون في الكتب القديمة ان الله لا يكون يجب عليهم ان يقاربوا رسله
١٢ المفضلون فواضعهم وطعامهم لان المسيح قال في الاصحاح ١٨ من متى انتم تحولون
١٣ تصيرون اطفال الصبيان لانكم تضافون ملكوت السموات وهكذا يقول بولس في الاصحاح ٢ من
رسالة المزمور الى اهل تسالونيكية من اجل اطفال في وسطكم بمنزلة مربية تربيهم فيها بجميع
الوصف في هذه الحيرة هي اطفال في النعمة والنعمة ويكونون رجلا في النعمة العتيدة
فمنهم الذين يستعملون منذ التلاميذ فلاس وفلاس التي انما جعلت غطاء لدرس اطفال
وذلك لكي يربوا في قلوبهم بسلاحة اطفال وطعامهم اسمع ما يقول كاسيانوس في الاصحاح
الاربع في كتابه الاول في قلوب الرهبانهم يستعملون دائما عما اولادهم فلاس صغير
نازلة الى اقصا العقول والكتاب ويعطون بها رؤسهم فقط لكي يحفظوا دائما بغيره الامور
عليها في اطفال وسلاحتهم ايضا بالقدرة لفظهم حتى انهم يصلون الى ملوك المسيح بربطون في
جميع الساعات بشوق ورفيلة يارب لم يرفع قلوبهم ولم تتشوق عينا ولم اسلك في
الغفلام ولا في المعجيات التي هي افضل من ان كنت لم اتضع فكري كمنى رفعت نفسي مثل
القطيع على ارم اخيرا في احد الاول بهذا النص لما ان اليهوديين كانوا قايما ينعون عنهم
التياب ايضا التي قبلوها في اليهودية حزن الهادئة ان تفرد هذه الكلمات مكان الرسالة
في الكنيسة الرومانية لكي يتبينوا بها الوصف ان يبدلوا الثياب ايضا ويحفظوا باطن القلوب
وكانت تغطي لهم صورة الخوف اشارة ونذكر ذلك وهذا هو اصل صور الشيع التي ينعون
عن اهل الله كما يصف العالم يوسف وسيبوس في الاصحاح ٥١ الذي هو في رتبة الهاد
من كتابه في اخصال الكنائسية اشتهوا الذين الناطق بغيره في ان القديس مارك

بطرس

الناظر

بطرس عنهم علوت اشتهوا الذين الناطق فاولا كان يقول الذين البشرى لا اله الا بل
الناظر الذي يصدر من حكم العقل المستقيم كان تديبه فانه كان يقول ان الذين العقل العدل
المميز لا يميز هذا الحق بامر الرسول في الاصحاح ٢٨ من رسالته الى اهل رومية وان تكون
خبرتنا ناطقة ثانيا الكهنه في الاصحاح ٦ من كتابه الاول في المزمور
والعلم والاطلاق في اخرى فاولا هذه النطق من اليوناني النطق لان لفظ التعليم والنعيم
يصدر من العقل ومن كنهته كصداور الذين من الذين راينا السرا في تعليمه الذي فكناه
يقول ان هذا الذين ليس هو حصة في بل روي وثيق العقل لا الجسد وهو طعام الروح لا
طعام الجسد ويمن الضيق والروح لا البدن والجسد وقوله بغيره في اهل الخالص كاقرا
النعمة السرايانية وقد فهد هذه النطق القديس اوجستينوس في السؤال ٥٠ من العقيدة
١٠ الذين الظاهر لان الملائكة يخلطون مع الذين سموا قائله اي يلقون في تعليمهم في
سم الضلالة كما قال ابريناوس في الاصحاح ٩ من كتابه الثالث لان ما حزن به الهادئة
يخلط اسم مع الذين كما يخلط مع الخمر ويقيم للشرب وان سالتني ما هذا الذين اجبتك
اولا هو تعليم ما يخلط الذي قاله في الاصحاح السابق هو الكلمة التي تسمى بها وهو
التعليم الساطع الذي تعلمه اليونان والتعليم الاول الهادئ الذي تعلمونه اشتهوا في هذا
يدعي ايضا اولاد اهل الذمة وعزوبته القايمة ما على الناموس الحق كون الناموس القديم
كان شديد لظهور الخمر الجيد او الخمر مجاهدة في الاصحاح الاول من نشيد الانشاد ان
تدريكم اهل الصلح من الخمر وفي المزمور ١٨ يقال عن كلام الله انه اهل من الصلح والشمدة
يدعي ايضا انه يقيم النفس كان الذين يقيم الجسد لان قوة الحق والحب لم تنزل فيه
وليس يقيم فقط بل يحمي ايضا ويلبها ويسترها بتعريفات بحبيته لان الذين ليس هو
الذي اطفال بل شرهم ايضا هكذا فسر الكهنه في الاصحاح ١٨ من كتاب المزمور ثانيا لان يعمل
النفس بغيره وبغيره ومضيق الذين فوجها يلقاها عن المتسكين في الاصحاح الرابع من
مزامير داود انهم اشد رياء من الذين راينا لانهم في والصلح كما تملكون في الذين شي
تخرج اوشن لثبته بل لا يقبل صور التي الذي يوضع باذنيه كالحجر والزيوت والما التي هي
ملا للاثبات التي توضع باذنيه فمن في الاصحاح ٥ من نشيد الانشاد يدعي اهل الذين
اعينهم مفسولة بالذين لان لا يوجد في ما شي من الصور الكاذبة كما فسر يونس في نشيد

هذا النص في العدد الخامس من كتاب الذي هو في الاطفال ويجلب عليهم النوم وينزع عنهم الحس
 بالامور الاخر هكذا في تعليم المسيح بطي الصغار ونومه ويهديه ويسكنه فيملاهم القديس
 بطرس المومنين ان يرضعوا بالحق التعليم لا يخلو من ندر اسم الكيسة ويريدون نورا
 عجيبا ان ساروا بحسبه ويجاؤونه الى ايمانهم ويخلصهم كان الاطفال ينفون بفسهم اللين
 ويجاؤونه الى جوعهم والى هذا يشير قوله انتم اولاد الجوع وانتم الحليب واللين يحمله
 ان يطبخ وينضج حنك ويسجل دما خالصا ثانيا اللين هو شاق تدل على الصغار و
 النقا والخلوصية والمحبة لان ماري بطرس وضع هذا القدر هذا القدر والى الجسد
 فيتم الاكل الى انه يراد ان المسيحي لا يكون في معاشرتهم وتصرفهم غصوبين ومرتين
 بل عسليين وبنين اي اهل المجد يوفون لافين يحسنون بعضهم بعضا محبة اخوة و
 بعضهم بعضهم بعضا في هذا يقول الكهنوس اسكندري ان اوبويس يدعي الرجال المار
 اكليم اللين وقد لاحظ القديس بطرس الى ما جاء في الاصحاح ٥ من نشيد ملاك اديف يقول
 القديس اديف شمر يدعي على اخرى مع ليني كولا يا احمى واشرى واكرى واكرى واكرى
 ١٩-٢٠ ايضا الى الطعام الذي يحبه اشبهه القديس اديف لعل يسوع قائلا ياكل بمقادير عدا والى الطعام
 الذي يحبه المسيحيين اذ يقول اهلوا اشتهوا بلا فضة وبلا بدلة بخرا لينا راجع ما قلناه
 في تفسير هذه الايات اشهره وانشاق هذا الامر كما يعطى قدما للمؤمنين حديثا ليني
 وعمل بالي ليني يعطونهم اهل الحبشة كما يفضح من قباي طقمهم ليشاروا الى طقوسهم
 في المسيح ثانيا اولاد السيرة المسيحية ثالثا الانضاع الاطفال وودائعهم فمن ثم يقول
 نروليانوس في الاصحاح ١٤ من كتابه الاول صديكون ان الله يحمل الذين حملوا اطفالا بشرة
 العمل واللين ويقول في الاصحاح الثالث من كتابه في اكليل الجندي اننا نذوق سائقا اطفال
 اللين والصلب المأخوذ من ثم وهذا ما كانت تشير اليه القديس اغناطي بقولها اقبلت اهل
 واللين فمن غير ثانيا الكهنوس اسكندري في الاصحاح ٦ من كتابه الاول في المشردين بهم
 بالدين النطق انه هكذا في الكلمة التي سمعها اى المسيح وقاضيه وهو ينسج هذا الانطوائ
 كنتم نقيم ان الذي هو طيب وذلك اولاد لان كان اللين يصار من الذي كذلك المسيح
 انه اخرج من قلب وهذا انه انسان خرج من امد كاطفل الرضيع فاما لاننا نولد من الله
 كانا نولد من الله اللين التي الى ندرى طيب لكن نضع منه النعمة وكل من هو في الاطفال المسيح

كانت

كانت البنية اى ليدرك عليه رادقا شارو اللين الى ان يوضع المسيح فمن ثم يقول القديس اغناطي
 في القائلين على راسه ماري يوحنا الاوليان لينا هو المسيح التواضع خاسا لانا المسيح هو
 ليني الاطفال والتواضع اى قوتهم كما قال الكهنوس المذكور في المكان المذكور وهو
 ليجع الوصف ليني وعمل واخرى ليدرك وعذوبة واتقاج وروح كما يعلم ريكاردوس في الاصحاح
 ٢١ من كتابه ٢ في هذا قول سادس لانا المسيح من ليني من دم والدهم الا انضج يصير لنا ليني
 ما يتولد من ليني ليس في الاصحاح ٨ من كتابه الرابع في قول ليني ان المائدة عفا هي
 التي تقيت والى فيها تجعل الانطبعة القوليد وهي الطوبى الدوقية في ايمان اللين لان
 اللين هو ليني فاضح عفا سد ومن هذا ياكيت ابيد ريكليس على انه دعي اللين فاما البصر لان
 ٢١ القديس هودم فاضد ومن ثم كان المصرون يتطهرون عن اكل البصر واللين كما كانوا يتطهرون
 عن اكل اللحم والدم لانهم كانوا يقولون ان البصر هو ليني سادس ليني هو دم شفيق اللين كقول
 بباديس في الهفنة ٥٧ رايافهم البصر اللين انما هو القربان القديس الذي كان
 يعطى قدما للمؤمنين وايضا للاطفال حين يعطون وذلك من تقليد اهل كاهل القديس
 برونسيوس في الاصحاح ٥ من كتابه في القديس الكناينة فمن ثم اورد في القديس القربان
 القديس الاطفال هكذا ذهب المليون في تفسيره ليدرك المائدة ولورر بانوس في الاصحاح
 ٣٠ ٣١ من كتابه ٢ في القربان القديس وشار الى ذلك الكهنوس اسكندري في الاصحاح
 ٦ من كتابه الاول في المشردين هكذا القديس ماري بطرس اورد الى المجد وهو محب في روية
 القديس برونسيوس ورونسيوس مع اهل بيوتهم هاوهم جعلهم هاشو كين في جسد
 الرب وودعه وذلك عنه صار القديس جيتولوس وكروايس واما نديوس في روية برونسيوس
 وبرونسيوس وشهدوا انهم لما اعتادوا اكله كما اخبر في القديس القربان في
 الاصحاح ٦ من كتابه الاول في المشردين ان الاطفال كانوا يتناولون القربان القديس
 تحت شكل الخبز فقط ولما البقية فكانوا يتناولونه تحت الشكلين لان الاطفال المولودين حديثا
 يعمل عليهم تناول تحت شكل الخبز كمن الخبز وذلك الشكل يدعى بياقة لينا لان كان الخبز
 يدعى ليني في الخبز كمن الخبز فان الخبز يقال انه هو الاطفال ويتناولون امد بالين ففهم
 ههنا القربان القديس اولاد هذا الحليب واللين ليس هو مايتا ولا جوتا بل هو اطفال
 اى انا فانما لانا الذي هو المسيح الكائن في القربان القديس اولاد هذا الحليب واللين

ليس هو ميتاً ولا حيواً بل كليهما وانما اى انساناً انا هذا الذى هو المسيح الكليين فى القربان
القدس لان القربان القدس من جهة الشكال فيه لوف الذى يكون البشاشه
تستيف كانما من لوف ومن جهة الطهه فهو عذبة فى العذبة مثل اللين ومن جهة قوته
فانما اقيمت لانفسه ونشدها ذلك بى لا يقول الرسول انتم سواهم الذى ليس والى هذا
نظر القديس ديموس فى هذا صرح من كتابه فى الطهه الكناجيه حيث يقول
يخرج الكاهن السر للظلمه الذى فيه من القربان انما لا قبل القربان القديس يخرج علينا
ان نخرج على غير روبا وحسد بل ان نصل الى اخواننا كما اسيما اليه وليس يجب علينا
ذلك قبل سماع التعليم لا يتجلى بل انما نخرج عنا ذلك الرذائل من حماره ليقال ان
اللين هو دم المسيح الذى نقرب فى القربان القدس لان اللين ليس هو دم بل قد نضج
نضجاً تاماً ولذلك البعض وقال الكهنه من المذكورين كما قد وردنا ثانية بالمسيح فالذى
ولنا لاداة ثانية نصنعنا اليه اى بكلامه لان من الايقون الواو الذى خرج قوا المولود
حيث لم يفتح انما تتدبر المسيح فى جميع الاشياء المحاطة بها ونصير اصداءه فى القربه
بدن الذى به استمدنا وفي الاتفاق بالوقت والقرينه التى تصير من كلامه وفي الحساد
بقريبه وبطريقه الحيوانه لانده يتجلى القربان القديس معنى لفظه انتم و
لانده مما انطعام العقول وحياتها يجمع انما يوحى خذ بشوق وعظيم بهذا القربان عذرا
الاطفال يتشوقون الى القربانهم بل انما عظم شوق كقول القديس فرم الذهب فى القصة
الى الشعب سار الان مارك بطرس بى بى قايلاً انكم تدرون ان الرب هو عذبة
فهذه الالهه ما خوزة من انما يوحى حيث يقل ذوقوا وانظروا ان الرب طيب وكلمه يقول
ذوقوا ذوقوا جسد المسيح القربان القدس كما قال مارك باسيلوس ومارك اوجستين
فمن ثم يوجد عن هذا المزمور هذا الذى هو جسد الرب ايمانك واطلعه ورضى
اى لما تظاها منه من شاول او مكان اخر كى ياخفى ايمانك خفي القربان الذى
كان رجلاً القربان القديس والذى اخبر المزمور عنه بالمعنى الذى هو القربان القديس
القديس يعقوب فرميه القديس والقديس ديموس فى كتابه فى الطهه الكناجيه
فى هذا صرح الذى هو فى القربان القديس كقول القديس فى عظمته فى القربان القديس
وحاجن القديس الكهنه من فى هذا صرح من كتابه فى القربان القديس ان الرب سار بان يقر

هذا

الثاني

هذا المزمور فى القربان القديس فى حق الشكره وتناول القربان القديس وقد يستبين ان هذا
المعنى مطاوع لوف لوف المولودين ثانية فى المسيح اى طاههم هو القربان القديس كى يجرى
فيجب ان ان نفهم باللين بالمعنى التام الكلى طاهم روحى بجمه المسيح لوفيه اى
التعليم والبه والفضائل لاسيما فضيلة العلم ايق والخاصية والحيه والمارس والقربان
القدس الذى هو اشراف هذه جميعها الالهه من ان يفتحهم الحق والبريه ويقيمهم الى سن
الرجل الكامل كما جاء فى هذا صرح الرابع من رالة اهل القيس ولما بالمعنى الاخرى فليكن
التعليم والسيرة المسيحية بالكون الموقوف كى يواظبوا على قوه ويثبتون فيه ويعود اللين
الافعل فعلاً فمن يقول ان اللين فى الافان هو اشارة على الخصب لاجل ذلك لما قطع
راى لوف لوف معام المزمور خرج منه لوف عوض الدم وبالثلاثة ففترت التى قفرها اخرج من
الارض ثلثه يابوع عذبة كاللين كى يشهد هذه العجبة الى طهه اية تعليمه وغفرانه ومن
هذا القديس باسيلوس فى عظمته على القديس بطرس التلميذ يعلم انما اذا كانت ذهبيه
الى المستمى ما قدرت للموسى الى الهالينا اى لوف النصبه الروحى الذى به كانت تصح
جميع النساء ايضا على استمها واد اللين الجسد الذى به حصلت كثرة المياه والخصب
لذلك الكنان الذى دفت فيه لكن لم يصب ككلمات القديس باسيلوس عنها ذهبت الى الهيب
المعزله باجمه نشيط وكان الفرح ايضا عذرا فى الهية وفى الكلمات التى كانت لفظها
مظلمه وعالمة الفرح القربان الذى كان مكنوا فى قلبها وكانت تضرع الى جميع النساء
الاولى كن قايحات قريانه لان لا يرين قلوبهن ان تراهى عند احتمال الاتهاب لاجل
حمايه المذهب المسيحى ولا يمتحن ويتعارف بضعف طبع الافان وكانت تقول اننا
نحن معشر النساء ايضا قد خلقنا من الجمله التى خلقت منها الرجال ونحن قد نكون
على صورة الله مثل الرجال وبالحقيقة ان المزمور صنعها بالحق قابله الفضيلة مثل الرجل
فاى عجب ليس يفتن بين الرجال قريته دموه فى كل شئ لان لتكوين المزمور لم يوحى
لم فقط بل اخذ ايضا عظم من القربان فمما قاله هذه الافان وثبت على لنا المزمور الذى
نبات لايامان والصبر فى الشكر بل انما قالت هذه الافان وثبت على لنا المزمور الذى
لما قبلت جسد القديس بى لوف كالحذر لاساطع ضياؤه وحيث النفس الى بلبله العبيته
والراحة التى كانت الاقنة لاستحقاقها وحفظت الجسد المكرم بكرامته خصوصية

للافساد والانسبا غير ضروري والموذي في عضو من اعضاءه البتة الذي لماد في
مدخل الكنيسة الاولى التي في المدينة جليل على المكان قداسة مكرمة وعلى الزمان ما فوق
اليه واما الارض فاخرجت غدا في هذه الطوبانية ما وهى منع من تلقاها على ما على
كل ما يوجد في هذه الشهادة تشبه لهم العونة اذ تفتت نظير المربية قولا الذي سكان
المدينة باسرها كما يخرج بشا ما غير ذلك الاستعمال الهام ويختار الشهادة بخوذه
العهدة التي فيها قدما الشيع لا اله الا ارحا اذ حولت بركتها ملوحة اياها هذا الملكا وما
حولها الصليحية الى صخرة عادية ولا يترك وصليته في الغاية لتستوفيه اي لتفوق اياها في الجبل
في الفضيلة والكمال المسيحي وقد لاحظ هذه المودة الكريمة الى استعمال اللين وفعل لان
اللين ليس يفتت الاطفال فقط بل يفتحهم وينشئهم الى القيامة الكاملة في ذلك اللين على انه
يحس على المؤمنين ان يفتحوا على يوم وينشئوا في القديسة بولطة تعلم المسيح ونعمة حسب
قوله المسيح طوبى للجماع وعطاش ابر انظر ويجمع ما يقوله القديس يوحنا بروس في
الاصحاح ٢٠ من كتابه ٢٢ فيما ينبغي لتدبير الخلاق والقديس مرقسوس في الرسالة
الثالثة والخمسة والاربعون الى غوليموس حيث يقول الفضيلة الحقيقية لا تعرف منها ولا تحقد
بالزمان ولا يارقط لا يرمع لئلا يدرك ولا يقول ابل يلقى بل يجمع دائما ويهبط الى ابرحق
انما لو يحى دائما كان يحيد ويجاهد دائما بكل قوته في ان يزدل ويرى ولكن يحس دائما بكل
قوته في ان يزدل ويرى ولكن يحس دائما في نهاية جهده ان يفتح في الصلاح وان يزدل خير لانه
لا يبعد الخيانة المادية التي تستلزم الى ان يزدل كالجماع بل الى ان يزدل واسمع صوت البارحيتف
فايلا الى ان يزدل لاني حكاما لانك بها احييتى ويقول بعد قليل هذا القديس ايمها
الراهب اما يزدل تقول ان يزدل اني تنقص كلا اما ان لا تقول ان يزدل هذا يعيش ان يزدل
واملك فيما بلغت اليه من الخلق فلا ارفع ان اصور ادى ولا اشتهى ان اكون اصلح فاذلا
تريد ان تكون لا تستطيع عليه لان اوى في هذا الهام مقدم على جلاله وندفع ذلك
بمثال المسيح الذي جلت فيه روح القدس وشفي الجميع كما جاء في الاصحاح العاشر من انجيل
وتمثال يعقوب الذي لا اله الا الله والمليكة صاعدين ونازلين عليه اولى به ارحا واما
ليدبر هذا على انه لا يوجد شئ من طريقتي القوي والنقصان في جلال هذا الحق المانية
كمن شامان انه قد انفسه هو دائما في القوي او في نقصان كذلك لا بد من ان

الروح

الروح ايضا دائما اما تنقو وتقص والدريس او غسيتوس في الممر ١٠ على كلمات الرسل
اورودوجه على هذا القوي فاذا ان شئت ان يفتح او ما انت لست بعد عليه فلا تضر بها
انت عليه لانك متى رصيت بنفسك سقطت في النقص ان قلت يلقى قد قد بدت و
هلكت دائما جازد على ما انت عليه دائما سر لوما قدام دائما انما لا تملك في الطريق ولا ترفع
الى ورن ولا تفضل في مكان في الطريق ولا يفتح ويرجع الى ورنه من يقهر من ذلك الى ما شيا
التي كان قد ذهب عنها ويضل من يترك الهادفة ان سيول الطرح في الطريق المستقيم لا تفضل
من سيول الطرح خارجا عن انتهى ويورد وجهنا اخر القوي في كتابه على ان يورد
فايلا ان حياتنا في هذه الفترة لا يمكن ان تكون فهو تجرته لان غدا يصير في حقا ولا يفتح
احد عند نفسه انه لم يحس ولا يستطيع ان يكل ان لم يلق ولا يمكن ان يلق ان لم يحس
ولا يستطيع ان يحس ان لم يكن له علة وتاثيره التجارب واورده عن نفسه علامة القوي
في فاخته على المردود التسعة عشر ولا يذ فالا لا يبدى الانسان ان يزدل له يعود واقل
ذلك ما يفتح ما يذ انه لا يبدى الانسان السليح في فكر في القوي يذ ان يحس السنة
الصيادين فكل من لم يحس ما يذ ان يذ وكما ان لا يحس ما فاهو لا يحس في القوي التخاص
قارنت النسخة السرمانية للحيوة لان حيوة النعمة تفتح خلا باستعمال الاعمال واما حيوة
المجد بها في ارجاء القوي على المجد لان الاستغاثات اعظم تمنح اعظم حق على عظم يذ في غير
القديس ماري بطرس الى ان المسيحي يحس عليهم ان يفتح في الفضائل وكل حيوة الى ان يذ الذي
ببر يذ عن الى التخاص والحيوة المادية شامان الى الولا هو الرسل الرجال فزيم بامرنا يولس
الرسول في رسالته الى اهل افسس بان ننشئ في كل حياتنا الى رجل كما الى قديس ملو المسيح
لان الفضيلة والسير المسيحية لا يفتت بها الشيب بل قدوم روحه وشبابه على الدوام بل انفس
وتزدل على الدوام وكذلك السيرة المسيحية لانه كما قال الحكماء من سفر في مثل طريق القسط
كالنور المتلاشي فهو نور ارحى الى ان يذ كامل وفيه اذ ان الشمس الذي كان معاضا ومديقا
للقديس يوليبيوس وعاش يسير في مقدسة نحو السنة الثمانين والاربعين في المسيح لماساله
راحيوس في التقدم فانوف في مستقيمة النقصان يذ اياه متضمنا في سبعة فوايس في جلد
في حاشية مكتبة الانبياء القديسين الاول اعتقاد ان معونة نعمة الله هو ضروري في كل
عمل من اعمال الصالحة فاذا لمع الرسول نعمة الله صرف ما انا عليه انا في تلكن سيورك

فجميع مدني العالم ان النفس على في الجسد ولكنها ليست من الجسد والمسيحون يقولون
 في العالم انهم ليسوا من العالم ان النفس هي من فوق وهي في جسد من فوق كما هي من فوق
 في جسد من فوق في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 ويتدبر ما من فوق في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 المسيحيون العالم من فوق انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 والعضو اعادها والمسيحون يقولون انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 تحفظ الجسد والمسيحون هم من فوق في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 النفس الغير الناطقة هي في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 ويتمتعون به في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 والمسيحون يقولون انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 ايلياوس في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 انه يجب على المسيحيين ان يكونوا من فوق في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 فكل من ملك ملكة في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 اخذ هذه الملكة من سفر الخروج حيث يخرج من مصر ملكة في العالم انهم ليسوا من العالم
 في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 المسيحيين في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 الخروج لان الملكة كانت في مصر في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 اشرف من الملكة في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 السراينة هكذا انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 بل السراينة في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 الشرف العظيم في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 كمنه وملك في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 هذا ما يري في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 هي ملكية في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 لاجلها ويتمتعون في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم

فقد ينفذ

التأخر

التي ينفذ في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 بالروح وسلكوا في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 بفعل الروح القدس العالي الخفي في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 لله الملك موهبة ملكية بقلب ملكي في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 فاجل هذا السبب يسمعوا في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 راجع الى انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 يستحق ملكوت السموات في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 السما فليذكر في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 ومجبة وعادة ملكية في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 عظيم كمنه في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 لاجلهم في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 فترسم في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 الذي هو ملك في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 فكل من ملك في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 الكل في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 والهم في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 تهذيب الاخلاق في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 الذي يملك في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 من الاوكا في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 فاضل في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 اكمل في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 تربطها في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 ويعلم حقيقة ذلك في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 الى العالم في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم
 وتواو في العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم انهم ليسوا من العالم

ثيابكم كونوا ايضا مثل النمل واشترقوا خبزكم بشعبه الملكة ويقول في الطليعة ليحكمكم الله
 اهل تلكوتة السعوية وليحكمكم عوض هذا الكليل القابل لاختلال باكليل الله والاعمال
 الصالحة وفلا القديس في الذهب في عضنه الى المعبر عن ذكره في المشرقون باكليل اكثر
 ضياء من اشعة الشمس على رؤسهم وقال ماركو لاس الماشي في تعاليمكم انكم انتم تجوزون
 ثيابا هار الرجعة لظفر باكليل السعوية وقارنتهم بخوروا لابلط الملك وليت الملك نفسه
 يدخلكم ايضا والديس غريغوريوس في خطابه ٢٠٠ يمتدح عيسى وفيه الخلق
 الى قول المعروية سريتها فابلاد هلم فاكللك باكليلنا وانادي بانك غالب لا في وسط
 المداينة اوبلا في مفرق بلاد الروم الصغير بل امام الله والملك والجماعة الكهنة باسرها
 وقال هو نفسه في خطابه لماريوس ان اتخماك بالمعروية هو الذي يدبر سرورك وكلامك
 وجميع املاكك وحرركات قلبك وكل حواسك اقبله بكرامة لينضك ويظهر الكليل النعم و
 يضعه على رؤسك ويسترك باكليل النعم وكانت العادة ان الاسقف يبارك هذا الكليل
 واما صوفيا بولوك فوجد في طقس معروية الهجاش غلار ساويروس في كتابه في المعروية
 وهو هذا ايها السيد الباصالح الذورس الذي كملت قدريتك باكليل الابستد بارك
 على هذا الكليل ومن جعلك اهلا لتضعها على رؤوس عبيدك لتكون لهم اكليل الكرامة
 والمجد باكليل البركة والجلال ابري نعم تشبه الى هذا الملك والكنيسة التي
 يمتدح بها المؤمنين في المعروية والتمهيت ولا ثبات ذلك اسمع ما يقول الكهنه في
 في الاصحاح ٩٠ من الكتاب ٣ في الرسو الرسولية يمسح الاسقف في المعروية رؤسهم كما
 كانت تمسح سابقا الملوكة والكنيسة لان الذي يعتقد ان الذي يمسح من ايضا كنيسة بل
 ان السح يصفهم مسيحيين كمنسوا ملكيا اممة مقدسة كنيسة الله عمود النور الخاصي
 ونباتة الزنا لم يكونوا سابقا شعبا وانصارا للمسيح وفيها ريت ودعي عليهم باسم الاب والابن
 كما يشهد اشعيا ايلاد ويدعون الشعب باسم الابن الذي هو يسوع المسيح الرب وقيل انك
 المؤمنين هم كنيسة الله معتقدون في الله ويؤمنون في ذبايح سرية ويجازيهم في ذبايح التسامح
 والفضائل كما في قول الرب فاذ ليسما يتجوز من هذا المرافقة ان جميع المسيحيين هم كنيسة
 حقيقة لانهم فليما انهم ملوكهم كنيسة كذلك لان ماري بطرس يقول كلامها والمجال انهم ملوك يرون
 ويجازون لاهتيقون فمكدا انهم كنيسة ايضا مجازين وفيه حقيقيين زرع على ذلك

ان الله يرد جميعهم الذين اعطاهم من اول صفات الملوك والكنيسة في الاصحاح ٩٠ من
 سفر التوراة فيكونوا كنيسة حقيقيين بل ان اول صفات هاروف فقط حتى ولا في النص لا يبين
 انكار البيوت وهاهم كنيسة من اشربة القديسة وكانوا يذبحون خروف النضج كل
 احد لاهل اهل بيته باسمهم كما قلت في نصي في الاصحاح ٩٠ من سفر التوراة فاذ ان بابا في
 بابل يقول انك كنيسة عن المسيحيين وفلا يظفر ماري بطرس وهو سبي النبي ايضا في العادة
 الاسم القديسة لان الكنيسة كانت مقبولة مع الملك كما كان القنايين الذين كانوا اهباء وقولا
 جملة لان يكونوا كنيسة كما في ماري ومارها ومارها اذ كانت تلك البيوت عظيمة ومتممة
 فاني ايزيد غلاطافوس وكا يافوس ووصلة من يقول لهم ان كنيسة المسيحيين هو ملكي
 لان برنار الملوك ويتسلط عليهم لان الاحبار اعطاهم ملوك روجون وهم مساهرون على
 الملوك لانهم يترشرون سلطتهم ان في العادة روجية واهل السبب السلطان الهللي
 يجرى بتخصيص السلطان الكنسي فلك الكنيسة الكنسي في بابل في الاساقفة وفي
 الاسقف لان هذا الكنيسة هو يجمع جميع القديسات الموجودة في الناس كما قال القديس القنايين
 في رسالته الى اهل اريز وبيول هو نفسه في رسالته الى اهل اريز فيلاوليا النطق القياصر للاسقف
 وبيول هذا نفسه القديس في الذهب في سنته كتب القديس في الكنيسة وبيول في
 خاصة في الجوع المعظم الذي سلطان عظيم وتبع الرجل جميعه وهاهم كل المسكونة فيه
 يتسلط ايضا على الملوك فمن يحنن له الملوك فتشعق ويخضعان له قضبان ملكهم
 ويبريستطيع ان يرفع الملوك العصاة على البيعة عن الملك كما انه قد اعادهم الملك مثل
 هولاء مرار لا كثيرة وعلمته هذه المملكة الكنيسة هي التاج الممسح بثلاثة اكليل الذي
 يضعه على رؤسهم ويسمى عند العامة الملك لان هذا يدل على ملك المسيح المعظم
 الذي يدبر الخبز المعظم حانه ناياب لمسيح فاذ اكليل المثلث يدل على انه مشرق بالسهوة
 المثلثة اي بالسلطان المعظم واذا اشار بهذا الثلث الى حال كل سلطان وقوام
 الوظيفه الكنسية الكلي فمدا هو حال ذلك التاج الثلث الذي لا يفسد وهذا
 علوه واقدار وقدرته فذلكه منه كلاما في ماري بطرس في الاصحاح ٩٠ من كتابه
 ٩ في اكليل فلا يصبى ان لا تتركه ان كان الجوع المعظم في ملكي وياح واذ انصرفت
 بيرة الشوط وكان له غنا وكرامة والاسقف لانه ملك كنيسة ملكيا وهاهم الاحبار المعظم

مخرج الله ان اجبت الحق حتى انما يصح نفسه عنهم وان جاهدت الى الموت لاجل هذا
 ولجل الحق فقد قامت محروقة على مخرج الله وان امت اعضاء عن كل شهوة الجسد
 وان طلب الى العالم وان صليت للعالم فقد قامت محروقة على مخرج الله وان اصبحت كاهن في حق
 فعلى هذا الوجه نصير الذبيحة انتمى ومن جملة الاشياء الملكية الشهادة في كبريت
 ملاكي لان الشهيدي يقرب سد ذاته ويجمع الاشياء وحياته ويوقد قلب ملاكي ويحبه ملاكيه
 محروقة فلا ايلوغا بالوس كما شهد لا يورس وان عرف في سوتنه ان الملك يحب عليه
 ان يوقد كما يوقد بالملوك وكذلك ايضا يجب عليه ان يوقد في هذا القول لكنه لم يفعل
 اما الشهداء فيقولون ويفعلون ايضا الهنيم هي كبريت ملاكي لان الهنيم في كبريت
 لله ذواتهم بكنية كالذبايح المختارة بل كالحرفات قال القديس اغناطيوس في الاصحاح
 السادس من كتابه العاشر في مدنية الله ان الانسان المتعب لاسم الله من حيث انه يوقد
 للعالم كبريتي بدنه وذبيحة وقال القديس غريغوريوس في الاصحاح ٣١ من كتابه
 في تمييز الاخلاق اننا اقرب انفسا ذبيحة لله لما تقدم حياتنا للعبادة الالهية وقال
 هو نفسه في العظة ٤٠ على تيقننا ان الذين يعلون الهنيم المنسوبة لله بحيث انهم لا
 يكونون بعضا من منسوبة للعالم في ولا يقرعون ذبيحة لكن لا يقرعون محروقة واما الذين
 يكونون جميع الاشياء المنسوبة للعالم ويضربون فيهم باسم بنا للجنة الالهية في ولا يصبرون
 لارب الضابط لكل ذبيحة ومحروقة كذلك ايضا ماري نوبا اللاهوتي في الفصل ٧ من البحث
 ٨٦ والمقدم من الجزء ٢ من القسم ٢ من لاهوتيه يعلم ان الهنيم هم محروقات لانهم يعملون
 جميع امورهم لله افعي النفي بذل لفر والجسد بذل للجنة والارادة والحكم بذل للظلمة
 امة مقدسة اول لانها كان جماعة اليهود قديما كذلك الان كنيسة المسيحيين ولا فرق
 لدون سلم الهنيم وقدمت له نايلا لذلك في ما قد يوقد كبريتي وسرور من
 ومعه ووقد ولا يوقد ولا يوقد كذلك وقد يوجد اسما على الذين يضبطون به ملة
 عند الشهداء فيقولون ان عهدهم يبلغ الى اربعة عشر ربيع بحيث انه لكي يوقد من ايام
 التي يمكن ان يوقد نالون الف شهيد كبريتي في الاصحاح ٧ من الاصحاح ليس فالتا
 ٩٠ لاجل جميع دعوات القديسة كالحرف في سيرة القديسين حيث يقال فلما قدم قدرا قديمت
 ٩١ من جبل صهيون ومن ينسب الله الحي في اورشليم السموية والى جماعة ريو في الكليكة ومن يذبح

الابكار لمنسوبة في السماوات ومن الله ديان الجميع ومن ارواح القديس الكمالين ومن يوقد
 وسط العهد الجديد رايها لان عبادة المسيحيين وديانهم وتعليمهم واسرارهم و
 ذبايحهم مقدسة خاس الان منسوبة للمسيح هو قديس القديسين كاحرف في نبوة داود ١٠١
 ومذبح الروح القدس ساد الان لان جلال القديسة الحقيقية الا في الكنيسة ساد الان
 ناموس المسيحيين مقدس كبريتيهم الواقفة للناس هي مقدسة اسمع ما يقول ماري ياكوب
 في القافن ٨٠ من تهاديب الاخلاق في الاصحاح ١٠١ اي في خاص بالمسيحي هو الامان الذي
 ينطه بالمحبة واي في خاص بالمحبة التي هي نحو التوب هي عدم طلب الشفاعة الذاتية وطلب
 فايد ذلك الذي يجب اي قديس نفسه وجسد اي في خاص بالمسيحي هو ان يولد فاني
 بالمحبة من الما والروح لكي يصير روحا واحدا مع المسيح حتى كان المسيح مان مرث واحد
 للخطية كذلك كبريتي هو ايضا ويكون في كل خطية ككاتب في سيرة اهل رومية في خطيتها
 الذين اعتادوا يسوع المسيح فذرا خطيتها بكونه فانا اذا فاعده بالمدنية الحق عاين
 هذا لان بشرنا القديم قد صلب بعد ليطيل جسد الخطية ولا نعدو ايضا لتقبل الخطية اي
 نفي خاص بالمسيحي هو ان يكون نفي كل دنس الجسد والروح ولكل القديسة في خوف الله
 ومحبة المسيح ولا يكون فيه عيب قطعا اي في خاص بالمسيحي وهو ان يصير الرب امامه في
 كل حين اي في خاص بالمسيحي هو ان يكون متيقنا كل يوم وكل ساعة ويكون مستعدا دائما
 للكمال الذي يرضي الله عالما ان الرب عيانه في عيش الا يعرفها شهابا قتنا اي مقنتي
 وفوق في النسبة المبرانية جماعة مستقلة اي التي اقتناها المسيح كاستقلالها
 اشتراها بدنه فكانه يقول لنا المسيحيين هم شعب خاص بالله اي ملكه وماله وفضوته فن
 ثم يكونا يوس فيسر الا قتنا بعضي الملك والميراث وما احسن ما قاله القديس اغناطيوس
 في اخر الميم ٩٠ فاكب على كمان الرب صبا كبريتي لولا البيرة قايلا ان لا مد عظيم انما امراته
 وهو ميراثنا لانا نحن نكاه وهو ميراثنا ليس هانه لانا نملكنا لانا في كمانا حاله
 الهنا ايماننا اننا احق له قال المسيح انا هو الكرم واني اغصان واخي القديس كاجاويك ١٠٠
 في حوضا فاذا يانحنا كن ان اعطينا ثمرنا في الماهل وهذا القديس باسيليوس في القافن
 ٨٠ من تهاديب الاخلاق في الاصحاح اول وما يتبعه يعلم ان المؤمنين هم خزانة المسيح و
 اغصانه وعرايم وهي كاله وذبايحهم ونسب لذلك يجب على كل من يمشي في الحق ان يبحث

انهم يكونون نور العالم وملك الارض وكلامه هذا فان كيف يتنفي العقل ان يكونوا السبعين
اولا مثل نلاميذ المسيح الذين كانوا في الامور التي رويها فيه وبعدها ما منه اذ يقولوا
نور عليهم وتعالوا في ادم تدعون في معلمي وروبا وصفا تنولون فاذا هو فان كنت انا
الرب والمعلم قد غلبت اوجلكم فادعوا ايضا يحب عليكم ان يفصل بعضكم اقله بعضه فاني
اعطيتكم غموزا لتتبعوا انما ايضا مثلما انا صنعت بكم فاني مثل خلف المسيح الذي لا يحصى
صوت دليهم ويتبعونه وحدها كنولهم فقال اني خرافي تسع صوفي واذا عرفها وهي تتبعني
واما الغريب فلا تتبعه بل تتبع مني فاني مثل انفسان المسيح الغريبة فيه التي تاتي
بشر وتعمل جميع بلوليه ويطاوعون له كنولهم انا هو الكرمه وادم انفسان رايا كاضا
المسيح الكلمة على خلاف في اتمام جميع وصايا الرب ويولد روح القدس بشرهم
الذي هو المسيح انما يكون ان اجسادكم هي ايضا المسيح فاذا فعلوا بالحق فلتنفي في كل شيء
بالمسيح الذي هو الارسل الذي منه الجسد كله مركب متقون بكل مفصل لتتروا كيف العمل
لتقاس كل عضو فيه زيادة للرب بنينا فانفسه بالحقه خامسا كرويس المسيح الحيا فطه
الحنه بحث انما تسمى في الذات عيسى ما وحدها وذلك مستفاد من قوله من لدن عيسى
في موعيد لا في خطيتكم لاجل واحد اقرب المسيح بكم عنيفه سار كما يمكن الله ان يبين
واظها لا يابون من الامور التي تنفي لهاده الله فقط كما يقول من يحبني يحفظ كلامي
واوحيه واليه ناتي ونصنع منزل لانكم انتم هيكل الله الحي كما يقول الله في اجل
فيهم واسمهم فيهم واكون لهم سائدا كزبيحة لا عيب فيها كامله في جميع اعضائها و
انزلهما فظن كمال التنوير الحقيقي بخوالده فارغب اليكم يا اخوتي رحمة الله ان تقبلوا
اجسادكم ذبيحة حية مقدسة مقبولة بدمه ودمكم الناطقه فاما كما بنا الله المصنوعين
على صورته بالتقاس الذي اعطى الناس يا بني من الذين انا معكم زمانا قليلا يا بني الذين اذكركم
نايته ما عضا حتى يصير المسيح فيكم ناسا كنورا في العالم اني ان يكونوا طاهرين من كل
عيب وينير الذين يقرؤونهم معرفة الحق اني يكونوا كما يليق بهم اولي جنس ما هم عليه
انتم نور العالم وانتم تضيئون بنينهم كالانوار في العالم عاشا كما للمسيح في الارض اني اكني
يتجددوا بالروح لهم الفساد الذين بخالطونهم كنولهم انتم ملك الارض كما يتجددوا ايضا بل
ذلك اولا كما ينبغي ان يكونوا انهم كما انتم كنتم المسيح المالكين وقصصوا ويجددوا

براقه

براقه العظيمة تخوم وكنتم وبعدها وتوابعه وبعدها وبقية فضائله التي
اظهرها المسيح في حياته وموته لاجل استغناكم وقد اشار قول هذا الى اهل الذين الذين
لما جازوا البحر العرش كروا الله ووصفوا عقابا فابلق فلنسيح الرب لانه بالجد عظم
التي لا يركبها طرح في البحر كما هو مخرج في سفر الروح فاني انما الفضيلة تدل على الحصر
الفضله فان المسيح بمحور عظيم وفطنه الهامة اخذ حبله قابل الامم وصلب فيه ليغش
الخطية ليقدرنا بالخشب الذي كنا سقطنا بها فاني انما الفضيلة تدل على القوق والنجاحة
الحديثة هكذا توصف في كتب المتقايين فضائلهم في العبادات والحق ما هي جميعا اذ هي
عليانهم لان المسيح ببقية عظيمة غلب الشيطان والعالم والجسد وجميع الظالمين لانهم
لا بالسيف بل بالخشب لا يقتلهم بل يحررهم فاني انما الفضيلة تدل على قوتهم
الذي يولد مدحا وكرامة عظيمة فنتم قرات الشفعة السرانية عوضا عن فضائل تسايح
هكذا بالعكس يوحنا للروح بطرق النصح عوضا عن الفضائل كما يوحنا السبب عوضا
عن سبب لان الارادة لا يجد ملاذ ان الفضيلة تفعل اتصال فيتم الربوبية هذا
ابتنوا هيكل الكرامة ماصفا للميكال الفضيلة وانا ذلك تراه في رومية خامسا فقال
المسيح بكم انما يوحنا ليس معنى الفضائل الفعلية بل الفاعلة التي هو يفعلها فاني اعني
التواضع العجيبة والحب والصبر والحنه والاثبات وعلانيها التي تفصل كنولها على فضائل جميع
القدريين واليهاد كما يبين المسيح ذلك في الصحاح من محلا في فضائلها هذه تصف
بجد المسيح بوجهه ان هو الذي معنا ايها وقد نظر هذا القول المروء ان يقول
يقول الرب الجبار في وحدته السموات بعالمه الشعب الذي ولا الذي عنه الرب
وقال اشعيا هذا الشعب قد رجسته لي وهو يحرق بحجارة ويوقدونه لا انفسهم ولا يذكروا
ما رى بطرس فاذا الذي دعاهم من الظلمة الى كلام الكفر ليحمل وظلام الضلالت والخطايا
بمعرفته الله والخلص لئلا يورث العيب ان يورثوا في معرفة الله والفضيلة والفضل على
بذلك الكلام نظرا الى بطرس الى اشعيا الذي يقول الشعب السالك في الظلمة راي نور عظيما
السالكين في ظلمة الموق اشرف عليهم نور وقوله ايضا قولي استنير يا اولي علم لانه
فاجدا نور لك ويجعل الرب اشرف عليك فان الظلام هاهو ذل في الارض والضباب
الشعوب لكن عليك يشرق الرب ويخرجك فيك ونسبهم في نورك والملك في شعاع

مشرقك فبهذا القول يصح ما ذكره من المؤمنين نصيحتهم استعدوا ليدعون هذا الذي
الذي يحسن القول الذي اصاب عليه من السما ونسبوا في نور وجوههم قول بولس
الرسول في رسالة الى اهل افسس قد كنتم من قبل طاعة فاما الان فانكم نور بارب فاسمعوا الان
سعي انما النور فانه النور هو فيكم لاجل وجوده فيكم من ما الذي فيكم من نور
يا الهيوسيين ايضا قد مضى الليل وذا النهار قد اشرق عنا انما الظلمة ولنفس سراح النور
وفي السنة الواحدة فيليبوس يقول انما هو بلا عيب واما الله من الذين بلا عيب في وسط
عقب فيبرموتري واثم تضيون بينهم كما انهم في العالم فانه هذا النور عجب ان لا
يعلم في بيوت اسرار العجيب والله في انما القول في المسحوق والانتخاب في دعوى
انهم وما يشبه ذلك فاما ان لا يعلم امر العجيب في افعال الفضائل وفي جمال اللغة والعبور
والحجة والطاعة والعبادة وفضل العالم والفضائل الاخر وهذه جميعها بانتم في المسحوق
ثالثا ان القديسين على اوجه اعمال الفضائل الدائمة العجيب كما يبين ذلك بولس الرسول
في رسالة الى اهل كورنثوس هكنا كانت في ماري بطريرك عجيبة في المسحوق وفي ماري
حب عجب الصليب وفي ماري بطريرك قوة عجيبة في الكرازة وفي ماري بطريرك طاعة عجيبة
وفي ماري استفا نوس شجاعة عجيبة وفي ماري انما يسوس ثبات عجب وفي المجد لانه في عجيبة
وفي ماري انطونيوس تامل عجب وفي ماري باسيلوس عبادة عجيبة وفي ماري فرنسيس في عجب
عجب وفي ماري عبد الاحد حرارة عجيبة وفي ماري بن بروس قناعة عجيبة وفي ماري
لوثرينوس القباب عجب وفي ماري فقس غيرهم من القديسين فبهذه جميعها يتبين و
تبشر بفضائل المسحوق ويحذر لانه ما صدر من هذه كما انهم من ينبوع القديسين فمن عجب
ان تلك الفضائل جميعها تكون في المسحوق باكمل وجه فكلو تقيس بفضائل المسحوق فسر في امل
سير القديسين وفضائلهم فمراد ان هذه خرجت من المسحوق كخروج الاشعة من الشمس
وذلك يتضح في يوم الدينونة لما انما ياتي ليقيم في قديسيه ويصير عجبيا في جميع الذين
امنوا بولس الرسول في رسالته الثانية الى اهل تسالونيكية واما ما لا ينفوق هذا
النور نور اللاسفة ومقدرا ينفوق فضل المسحوق وفضائل المسحوقين الصادرة من
المسحوق على فضائلهم باجمعها فالقديسين في اريوس بوضوح كجهد ذلك في رسالته الى
الدير بانورجيت ورد اقوال كثيرة من اقوال المسحوق والمسيحيين التي تستبين لللاسفة انما عرفت

وهذا

وهذا كلامه لانه في اولئك وفي تعاليمهم كان ظل الفضيلة او كانت حكمه كاذبة ولما في هؤلاء
وفي تعاليمهم في هذا العالم الكامل والفضيلة الثانية وديار قلوبهم هناك وفيهم في ذلك الى
مادة المسحوق ولسنته فانك تتعلم هذا التعليم ان كنت نفسك فحجبك لانك
تورث ان لا تعطي لذاتك شيئا من نفسه اكثر مما تحب للغير هناك تورث ان لا تعطي بانه لا يوجد
سبب الا لا يعطى بلك قتل انسان هناك تنصيح بان تقام الاشيا الغير الجارية قدام
نفسك انما كالعهد في الارض في الغاية الذي يفرح بان يثب على الغايين ايضا باهانة الجسد
هناك تنطق هذا القول وهو لا تشته وان عدم ميلك الى الاشيا التي لا تقسمها افضل من
ان تقسم الاشيا التي تريد ان لا تفرح من الفضائل باسمه لا تعجب في ان تقسم
منه يسقط سقطا شتقا هناك تسبح ايضا من جهة العمل لاجب الذي لا يجبك لانه لا يجد
يوجد من لا يجب الذي عجب هناك فذكر في مسامحك هذا القول انه يكثر الذي هو من
يفرح على التحما جين بانه لا يستطيع ان يصنع قط الشيء الذي ذكره بالخطا هناك ايضا
يشترك بك بامور سعيدة فقال لك ان تفرح في رفع المؤمنين على افعنه هناك تعرف ما يجب عجب
ان تسبح ان تفرح وهذا العالم هو عامة للصالحين او الصالحين هذا كيدهم كما معك
هذا القول ان تفرح لنفسك بالذي هو من غيرك من غير الجسد هناك يقال لك هذا القول في
لك في السلامة انما لا تفرح في غيرك في الصبور انما تفرح كانت سببا للفتنة والاختلاف
هناك تسبح هذا القول لا تنصح الاشرار ان الحكيم يعلم من الحكيم والجاهل فذلك يعلم ما
الذي يجب اتباعه والاقدر ابر وهذا يعلم ما الذي يجب الاحتساب عنه هناك فقال هذه
ايضا ان الاشيا كثيرة تنفع العباد في المعرفة لذلك رافقه اسد في التحما ليست اقل ما هي في
الظاهر هناك تنصيح بان تشكر الله في الشكر انما تشكر في امور النعمة واذا صارتك
التجاع فاشكر الله واتمن بخدم استجداك كذا معقولة فانه بعد ذلك هناك تنصيح لك ايضا
الاشيا العجبة ان يقال لك هذه ان لا يوجد التقدير والمقدار في امور الاختيار لانه لا يظفر
ولست تفهم الامر ايضا انما يسهم لحفظ الطهارة وهو ان تفرح ان تكون صادقا لا تكون
ظانا بالسوء باننا لا نطق فيهم الا نعرف وهذا ايضا ان الذي عقده ثابت في الله لا يتخذه
الامر يسبغ من السما الى الارض هناك يقال لك ان لا تعطي ايضا في التحما ما لا تريد يعرف
الله وتعلم هذا انفس انفس الخير كذا تشاؤون من الاختراع وتعلم هذا انما تباهي

فيمبر ٧ في الصوم الرابعين قال ان القريب يسلك في الطريق عجاذا فاعلم القوف واللبس
من غير اشعة ذلك وبعثهم بطريقه فقط ولا يعنى باشغال القوم فليعمل المسيحي ايضا
هكذا ويترك القديس اوغستينوس في الميم في قوله في نفسه ما مات ان حاشا باسرها غريبة
لان اوطاننا في العالم هي غريبة ونظر القوم انهم يعرفوا كيف طريقا وعروا من
الخطار والمكان حولنا من كراهية من قبل الاعمال الجسدية والروحية طرق الافلات
هو مستعد في كل مكان واذ نحن متصافين من اخطار هذا العالم فلا نعلم اننا لانتميز
نحس فقط بل نخرج ونلج على الذين نجدهم هالكين ويقولون في الميم ٢٦ على
كلمات الرسول تستهينون بنا لاننا نرجو ابدية التواضع لاننا لانتميز بل نخدم دينا
نحن نبلغ اليه لاننا نحن بطريق الرب هذه الاشياء الثلاثة لاننا لانتميز بل نخدم دينا
الصفات ومع ذلك فانكم لانتميزوها فتعظم ملائكة عديده ولانتميز عليكم الانبيا
المستقبله وتسلمكم الاشياء الاخرى وتعلمكم الاشياء الزائلة ليست هذه هي التي انتهت
تلمب وانما اقتنيت تهود حقيقه وانما اقتنيت تفعل نحن ايضا نستعملها بحضرة
غريبه كما لا نعلم فيها اننا لانتميز لاننا لانتميز ونستعمل هذا العالم كما لا نستعمله
لكي نبلغ الى من صنع هذا العالم ونثبت فيه متعينين بايديته خاسا القريب يشا في
بلد فليعمل المسيحي ايضا ذلك نفسه اسمع ما قال القديس كيرلس في مقالته في
الموت هذا القديس بلاندها ان ينظرنا على عظيم من الهيا يشتمنا اجمع غير من اهل
والخوف واليهن مطا في خلاصه ومما ايضا في خلاصه فاذا ما خلاصه اهلنا
ان ينظر بلاندها ونسلم على اهلنا قلوبا والوهول ونشتمون سريعا مع هولاء لكي يحصل
لنا ان نبلغ سريعا الى المسيح وقال القديس اوغستينوس فيما كتبه على الميم ٢٦ بعد ثابته
من لا ياتي وهو غريب لا يحصل الى المرح الذي يحصل للغريب ايا كان حيث يهودون الى
بلادهم لانهم لا يودون ان ياتيوا الى بلادهم وقال ايضا فيما كتبه على الميم ٢٦ بعد ثابته
ان الانسان المؤمن الغريب في العالم لا ياتي الى ان لا ياتي الى ان لا ياتي الى ان لا ياتي
عنه لكن تذكر ان الله في القربة لا يخلو من الوجود وانتم لا تخرجوا في الرجوع بالحيثه
انديفرنا وسيلنا في حزننا ايضا في القربة سادسا القريب يحمل بشجاعة وثبات
اتهابا لطريق الحق والبر والجمع والاعطش وجميع اتعاب الطرق والمراحل كذلك المسيحي

فليعمل

فليعمل اجمع شهادته الحق وهذه القربة مقدار انما قصير وقصير وانما يبلغ الى
الرحه والجلد المسمى هكذا كان هانييل الغريب الاول في الهام وتكلم من اهل مدينة السما
الذي قبله فان الذي كان من اهل الهام ومقيما من اهل السما لذلك من هانييل ابتداء مدينة
الله ومن قايين ابتداء مدينة العالم والاشطاب كقول القديس اوغستينوس في الاما
المولود من كتابه ١٥ في مدينة الله اذ يقول ان الاول اديان ولد وكان من اهل هذا العالم
اما الذي ولد بعد اديان كان غريبا في هذا العالم وكان من اهل مدينة الله وقدم وانفج
بالنعمه وكان غريبا بالنعمه اسفل وان البلاء اعلم وقال هو نفسه فيما كتبه على الميم ٢٦
بعد ثابته هذه القربة هي شدة يساق فان كانت ليست بشدة فليست بغربة وفي كانت
غربة فاما انك تحب البلاء يساق انك تحصل بغربتك في اشد لان من لا يحصل في شدة
ويصافق لاجل ان لا يسوع الذي يشتمه سايدا القريب يسلك باحتشام ودره صرف
حزن ولا يهين احد ولا يسيء بحضرة في جميع الاشياء ويحذر ان لا يقع في خطر او يساق الى
الحكام والادوليين لذلك يقول مار بولس وقوله مطا قول القديس مار بطرس وذلك في رسالته الى
طيطوس وقرنته ت نعمة الله مخلصا لجمع الناس مدينة ايانا لنكفر بالنافق وبالشتموات
العالمية ونعيش في هذا العالم بالانفاق والبر والتقوى متوقعين الربا الطوبى والحي
الله العظيم ومخلصا يسوع المسيح الذي يدر نفسه دوننا ليقدر ان كل شيء ويظهرنا
لنفس شعبا مقبولنا باعمال الصالحه تامنا القريب يحب جميع الناس الذين
يرحمهم ويسمع انهم كانوا ساكنا في ذلك المكان غريبا وتلميذ في بلد وعمله مع اهل دينه
واستباده كذلك المسيحي فليحسب جميع الرجال والنساء الذين في هذا العالم غريبا وليذكر قلبه
عند الله والمليكة والقدسين فترحم يقول مار بولس في نصيحه الى المؤمنين الروحي
ان النفس الملتصبة بالشوق المحرقة تقف مع محبة المسيح لما انها تنامل لا ياتي في الامور
السوية وهي قاطنة في الارض وتطلى لذات العالم ولا يوصلها الهام العالم من قبل المسيح
كمنها تان قاطنة بين الناس كشكلا او كمنها تان في السموات والارض على الموت فهو
عذب عندها كالجوف نفسها اقتدر ان تنجلي وتكون مع المسيح الذي عملته داخلها كلها
وهي عاتة في الجسد وهو نفسه في السؤال ٥ من القانون المتبحر به بصيرة يستنهم
كيف يجب ان يقع نشبت العقل في افكار الباطنة فيجب ان من قصدا اتباع الله حقا فانه

يصير محلولاً من دياطات بحجة هذه الجورة ونحصل على ذلك بسبب ولته ان ابتعدنا بالكنيسة
 عن عادة السيرة الماضية ونسبنا بالكنيسة لاننا لم نتبع من اتحاد الذي وجد معنا
 من محبة الله ونعتزل عن معاشر العالمين وان لم نتقل حكمة العقل كانا في العالم الآخر
 بحسب ما قال الرسول ان معاشرنا في السموات لا تبلغ الى العاقبة البتة حتى اننا في هذا
 اذا قال الرب قولا قاطعاً في ذلك كل واحد منكم ان لم يرفض كل شيء لا يقدر ان يكون لي
 تلميذاً ثم يذوقه ولا تخافوا هذه الاشيا حثوا على ان تحفظوا حنفاً كلياً ولا تخرجوا من وسط
 من قلوبكم التفكير القديم في الله ولا يتدنس الفكر بالامور التي تعلمها بوجه عجيب بالانكار
 الباطل الخفية وبالحكم يجب ان نعمل هذا على الدوام ان نحمل الفكر في الله ونبقى
 في قلوبنا من الفكر القديم الكلي الضيق ككلمة لا يمكن نوحها وانما لان هذا هو الطريق
 الذي قد خرجنا الهادة ان نرجع به الى الله انتهى فتم بقوله ما في زوروس في الصحاح
 ٧ في طريقة السيرة الصالحة ان جميع انبياء التي هي في هذا العالم هي مضادة لعبادة الله
 حتى انهم انما يحسون بعد ذلك المضادات فيتمردون بشوق عظيم الى الملكوت السموي فيبتلا
 بنعمة عظيمة عند الله من هو مختار عند هذا العالم لانهم يعرفون انهم في الله
 ما يفضيه العالم والناموس الذي هم غريبوا وضيوف في هذا العالم فمن غير ذلك بطرعو ان
 ان لا نقتصر بوظيفة في الجبل لان القديسين ليس لهم مظلة في هذا العالم انما لهم بيتهم
 في السما جميع الاشيا التي هي تبس كالحشب البالي وتزول والناموس القديسون الذين يحترقون
 العالم احتفاً لا كما لا يحترقون لهذا العالم بوجه انهم يبتلون في انهم يمشون به وحده
 ويبتلون ما يحترقون انفسهم من معاشر هذا العالم بمجد ذلك يزداد تاملهم باعني
 العقل في حضرة الله وبما تفرق المعاشر الملكية ناساً القريب يمد نفسه للطريق في ذلة
 ورياء ويا رب سمعته تصارعه الطريق وبصاها يستند عليه ويوم ذلك كركك لوفون
 عليه يمد نفسه ويحصى ذاته ضد جميع المشقات والتجارب بالتواضع الثابت والصبر
 والصلوة والصحة خاصة وبصليبه وموته فتم القديس اوسينيوس في الميم ٢١ هذا
 المانية على الزمان فيسجل تحت الذي يشترى بدم المسيح منقذ القربا انفسهم من هذا
 الذين ليس لهم ملك في العالم تصير لهم مقرب في المسيح اقمهم هؤلاء القربا في الذين يبتلون
 بالعالم ولا يتسبون شيئاً اليه في العالم ويترى في في المسيح لان السبي الذي لا يقنى

العالم

العالم فانه يقنى الخالص بكنيسة ومقرب في المسيح بوعاوف بها القربا التي يستحق راحة
 المسيح من يحفظ نفسه غريباً من الرذائل الجسد لان اي شيء هو مقرب في المسيح سوى
 راحة المسيحي فنحن اذا غريباً في هذا العالم ونمكث في هذا الضيق الضيق كما يقول الرسول
 لاننا مادامنا في الجسد فنحن غريبون عن الرب وقد اشترى مقرب في الجسد لاننا قد فقمنا معه
 بالمجودية الموت ثم القريب يصير لنا في الزواله الضرورية للطريق كركك لوفون
 يستعمل القربا في المقام زواجر وما احسن ما يقول القديس باسيليوس في قوله كتب الخفا
 هي لنفسك زواجر لاقتنا الله في ليس له نهاية ففنى بالزواله الاسرار المقدسة والفضائل
 وبما تحفظات التي هي في القديس في الجسد عاشوا القريب يراة سكان البلاد لاجل الصبيان
 كبريى لاجل الياس وكلامه ورحمة القربة ولكن هؤلاء الى بذلك ويجوز واذا فقمنا
 عليه يقنى هو ايضا لذلك ايضا المسيح يقنى عليه العالم والعالمون لكن هؤلاء
 يقنى عليهم ويقول مع الرسول حسبما كتفاهة هذا الدنيا وكالتى الذي يستحق كل شيء
 احد الى الموت وايضا قوله فالاذا ستم غريباً ولا دخيلين بل انتم فكم اهل مدينة القديسين
 واهل بيت الله وقوله ايضا فاما انا فهو قليل الى ان يتكلموا على انتم اوتوكم على يوم انسان
 فاذا اول فضيلة المسيحي هو ان يحقر ويحقر كقول القديس ابراهيموس هكذا القديسون في
 احتسبوا انفسهم غريباً وقد اوردت غروب حاشيتهم واقوالهم في تفسير الامام ١١ من سلكه
 القديس في هذا العالم اخيراً احسناً يقول القديس غريغوريوس الثاني في قوله في وصاية
 للقول واللا لذلك لا تترك كثير الاشيا التي هي في الجورة الحاضرة ولا تخشك شربها لانها لا بد
 لك ان تترك عن قريب جميع الحزنات والمضجات تعال ذلك ضعيف وغريبة وساكنة في
 أرض شقية وبعد ذلك القديس المانية تذهب بك الى بلادك بعد ان جاهدت في هذا
 القديس الذي ابل لعمري اني الاكالي هي اعظم من التعب كثير انتهى فمدا اذ هو دمع المسيح
 ان يصير قلبه كقريب عن الانسبا والذلة والموال ويجعل ان تجرد عن العالم بكنيسة
 يسعى في الوصول الى السما بكل انذار كما فعلت القديسة سيسيليا والقديسة انيس
 والقديس كاترينا جميع الشهدا ان تقطعوا انفسهم عن الشهوات اللعية فاو لا لان
 القريب يتقطع عنها لانها لا تقبل نفسه ويحيط بها من كل شرب بل يتناول بخيرة و
 اعتدال يكون طلبها واستعدا لا يترك القربا بواجب انفسهم قول ايمكيوس وهو عقل

وانقطع ثانياً لأن الوصف يحسب انه غير مبررة لديه ليس هو ارض فقط بل ولا كذا الشهوة
التي لا تفي في الذات الروحية ولا في الذات الانسانية التي لا تفي في الذات الهيكلية ليست هي عاقلة
للمطر فلو لم يكن الهيكل ايضا لانها تقتل نفس القريب المسافر الى السما وتزجها في جهنم
فانهم بالثبوت الهيكلية ليست شهوة الشراعية والنزاع فقط بل شهوة الغضب والحسد
والكبر والطمع ذلك فان هذا جميعها هي اعمال الجسد أي اعمال الشهوة الكاذبة ليس
في الجسد فقط بل في النفس والعقل ايضا فليعلم الرسول في رسالته الى أهل غلاطية في
الاعلاء ١٩ من الامصال ٥ رابع ما قلناه في تفسيره هناك فانهم اذا بلغوا قطعت
انفسهم الصفا والغنى فلهذا تفرع كل شهوة وتزجها وكما هو الامم يجوبونها ويحترقونها
ولذلك كانت تجعل الموصيف العنيفين مجنونين وهاريف لديهم اكثر من كاثوليك الذي
كانوا يعرفونه اولا بما يمارع عجيبة وكانوا يحترقونه كاله دالين ان كاثوليك والغنى قد
والا من بطون واحد نفسه واكثر من اكاريس الذي لم يكن يكتب هذا العنوان في
صورة بجانيه يصف الناس والبطون والشهوة الزنا عولت اللسان اسنبيه هوس شرير
عظيمه ولا تفي في من الشراعية وشهوة الزنا تجعل الانسان يبيعها هكذا اخبرنا في
في الامصال ٩ من كتابه ٢ وعن الكندي من الكبر الذي لم يشأ ان ينظر بنات دنيوي
الوقت اخذ في القتال قائلا انه ارشع ان يغلب من الناس من يغلب الرجال و
ايضا انه غير لائق ان يخد النفس فاقب عددهم الغنى في ما يخرج من الف با اننا نخدم
عدم الغنى كذلك اخبرنا ما يسيوس في فقرة كتب الحنفا والقديس مكسيم في الميم
٣ ومن سينا موس الذي ما قال له فاني انا امر عظيم ان تنال ما تشتهيه اجابة قائلا
انه لا عظم منه ان لا تشتهى شيئا البتة من الاشياء التي لا تليق ومن اركيلاوس الذي قال
لمن وعد شجر طيب ولذيق في القافية لما اذهلنا العمل لانه عذرنا ما هو اصبى بمقدار ذلك
يقف اكثر وجعل باطلا لا باطل ولا نيا التي تليق بالرجال لا تقوى وقد تفاوضوا المسيحيين
الغنى في الغنى انما الرضى غنى ما يرضون ابن جلي الذي ساريف تشتهه منقطعا
عن اللحم والسم والاستحمام وبقية التلذذات كما قلت باوريسه في فاتحة رسالته وكذلك
كانت غنى ما يرضون وما يرضون ببقية الرسل ويوحنا السليح الذي سبق فاجوب
ناووديوس في تلك الغلبة على ارجانيوس النظام ونسبهاها وكان ذاعبة هذا عظم

مقدارها

مقدار حاجتها لم ينظر امره بعد اربعين سنة ومن ثم لما انتهت ان تصير امرأة فايد
العسكر لسبب العبادة لم يسبح له بل انك كنز ارفع رغبة ما ظاهرا لها من دناءة ووعظها
ان لا تشتهى فيها ابدان تنظر وجهه بجيلة الجسد بل ان تنال بالروح اعمالهم و
اخبارهم هكذا اخبرنا في فيسوس وبلا لا يوس واخرون في سيرة وبلا سبل القديس انطونيوس
من جيسوس ريس الهبان نصيخ الخاهر والكمال اعطاه هذا لا يمكن فكلا على ان لا يلدنهم
على ما مضى وكن عفيف المشا لا يظن هكذا انفسه وساباوس في الامصال الاولى
من كتابه الخامس وقد شهدنا وروميس في الامصال الرابع من كتابه المسي فيو يابوس
عن اوسابيوس انه كان عفيف النظر بهذا المقدار حتى انه وضع طوقا من حديد على فميه
لكي يتجنب هذا النمل ويضع طوقا من الحديد على فميه واخبرنا في الامصال
خمس والاربع صلاته لكي يذكرها فيها اجابها قائلا اسال الله ان يحمي ذكره من قبي هذه
اخباره وساباوس في الاعلاء ٦٣ من كتابه ٢ وهو يقول باستير ريس الهبان الخمر
هناك في الاعلاء ٩ من الامصال الرابع في الغنى من الكتاب ٢ لولم ياتي باوريس في
الطباخين لما كان اخبرنا هيك الذي بالنار كذلك ايضا الولد فاني انفس رغبة الشرة
والبطون لما كان يستقل العقل اذ فاني اهدر وقول ابياريكوس ريس الهبان في الاعلاء
٥ كما ان الاسد هو ربيب لحمار الوحش كذلك الرهبان المحب لا تكثر الشهوة بالصوم
هو لحمار الخطية والذي يترك الصوم يتخطف بشهوة المرأة كالنسر الشوق الجسد
الجاف بالصوم يرفع النفس من الحق ويجفف بجاركة للذات وفي الاعلاء ٦ توصف
غنى الرهبان الذي لما كان عتيقا ان يهزم امر الطاعة في السن بوالديه يدبر
بالر لا يلبسها وما اسالنا امر لما فعل ذلك اجابها قائلا لان جسد المرأة هو نار
فاذا المستيك كتب ان ذكره بالانسا الاخر بات والقديس غريغوريوس في الامصال ١٤
من كتابه التلخيص في تهذيب الهؤلاء يصح بنظرة قائلا هكذا يلزم كل احد ان
يتسكع بصناعة الغنى بحيث انه لا يقتل الجسد بل الرزاق لان غالب الهوقات لما
يضيئ على الجسد اكثر من الرقيب يصير عاجزا للرياضة في العمل في الصالح من حيث انه
لا يعود كقول الصاوة ولا كالكثرة اذ يبادر يتجوز في ذنوبه محركات الرذائل وقد قلت
اشيا كثيرة عن الشهوة والغنى والفر من اللذات في في الامصال الاولى من رسالته

يعقوب في الهراء ١٤ وفي الصالح ٢ من فوق اربا في الهراء ٢٢ في الصالح ٢٢ من فوق
 بنوق دانيال في الهراء ١٧ التواقي يقابلن النفس لان الجسد يشتمى ما يضاد الروح
 والروح تشتمى ما يضاد الجسد كقول الرسول في رسالته الى اهل غلاطيه لذلك يحاربني
 حيوة الانسان على الارض كقول ايوب فمهدت الحاربة واقتلت حسناي جميعا في ذاتي
 القديس اغسطينوس في الصالح ٨ من كتابه ٨ في اعترافاته وفي الميم ١٠ في الزمان
 وفي كتابه في قتال الفضائل والارباب والقدوس في كتابه في السلاح الروحى وبارز في
 في ميامر في قتال الروحى وورثيوس في كتابه في قتال النفس حيث يبرهن منارعة التلويح
 والكليوا والصبر والصبر والحقه والارباب والقدوس في كتابه في الصالح الثالث
 من قتال الى الشتم في كتاب الروحى بالحق هو معلم جهاد مجاهدينه وعليتهم والروح
 القديس وكرس القديس ويسوع المسيح فايدى وكليته هو الهيدى وقولهم هو نقادة ليوهم
 الملبكى في السموات ويحاربهم الى ابد الابد والقديس يلابروس في كتابه على المربور
 ٨ هذا المائدة في حرفة النوف قال ان القديس الهاء في حرفة يواهب الله شى اخر الشيطان
 لما تجلس في حرفة الله اقتحم بان الهاء له والسيد واما بان خوف الهاء كى يخشى له اخطار
 الهاء مع السيد هو غنا واخذاد الارضية مع السيد هو ملكوت السموات وقولهم القديس
 مع الرب هو زينة ولادة عظيمة وملكوت اذ يكون تصرفهم حسنا بين الامم قد قرأت
 المستند السريانية امام جميع بنى البشر انه كذا يقول بولس في رسالته الى اهل كورنثوس
 ١٠-٩ صرنا منظر للدين والعليلة والفاقر وقال القديس برونس في ميم ٧١ على نيت
 الانشاد يحسبنا انسانا للرب وبه الضمير في لاحظ هذا المسيحيون انه يحسبهم ان
 يكون تصرفهم هذه الصفة صفتهم حق انهم يحاربون المؤمنين والغير المؤمنين ولا رافقه
 الى الله في الجاهن والقداسة تصرفهم ومشارتهم القديسة لا تعالج السيرة الحسنة
 يخرج حسن واعظم قوة من قوة الكلام وقوة السيرة اعظم من قوة الصوت وقوة
 المخلوق او قرا تات من قوة الكلمات لذلك القديس بولس الرسول قام امام افراسيا الملك
 ١٠-٩ وهذا كذا انا ايضا ان يكون لونية بلا عثرة امام الله وامام الناس خائفا وايوب ومن
 ذاته بان كان ساجدا ومستقيما بين الامم والغير المؤمنين بل يسروا ايضا يقول على
 ما هو غير عذر لا كذبتوس في الصالح ١٥ والساحر عشر من كتابه ٣ يسما فعلهم

وهو

وهو ان يبر في الخطايا اول من ان يبر في السيرة ولا يسيل الخسوس اى شى يحسب
 منه وهذا العالم اجاب لمرحل الصالح الحشم لانه لو لم تكن بين اشرار كثيرين الهاء لكانت
 عن افعال الصالحين هكذا اخبر سطر وداوس في ميم ٣ وحسنا قال القديس في الذهب
 في خطابه على القديس بايلا ان اعمال القديسة هي ان تفرها فان العجايب لا تفرها
 ان تصير الكذب وان صارت حقيقة يستطيع ان يفعلها بالارواح ايضا انصت معطاه
 بجانا لجمع ما يقول لا كذبتوس في الصالح ١٥ من كتابه ٣ حيث يقول ان الذين
 يعلمون ولا يفهمون يقتضون فيهم تعاليمهم ويظهرون الحق بالكلام والكذب بالاعمال
 حتى فيما يقولون به عليهم كانه على فاعلى التشر لا تهم كما في يفرعون على المسيحيين فابين
 انهم تحتد في الملوك والامم ومطاطون في اللذات وانهم يستعملون الصالحين بغير
 تمييز لان القديسين لا تفر من الملوك من المسيحيين كما في يفرعون ذلك وانهم يكونون
 السحرة البشرية اى جسد المسيح في القربان الهاء الذي كذا في صلب اخوة الامم
 لكنهم ليس كذا فيهم ومن وجه كلامه والسر والاشبه ذلك بوجه انهم كذا فيهم جميع
 ضرواف المسكونة وبقاواتهم بالانتم المسيحيين ولذلك اضطهدكم جميع الملوك الذين
 كانوا الى عهد قسطنطين بمرارة ثلثمائة سنة بقساوة عظيمة وقال بولس في
 المجاهدة القديس ان صعدنا من تيمور الى اسرار رومية وان ما صعدنا ليل الى الخسوس
 ان تزلزلت الارض اذ صار جوع وطاعون للجيش يسوقون المسيحيين الى السلا كذا كذا
 مجاهجات تيمور وشعبه من العالم عن يرب المسيحيين القديس برونس في ميم ٧١
 وكذا في صلب كذا في صلب بولس في ميم ٧١ وكذا في صلب بولس في ميم ٧١
 الهاء الصالحين يحاربون الله كذا في صلب بولس في ميم ٧١ وكذا في صلب بولس في ميم ٧١
 الما كذا في صلب بولس في ميم ٧١ وكذا في صلب بولس في ميم ٧١
 يفعل غدا تاتى من الشرور ولا تزلزلت الهاء ولا تزلزلت الهاء ولا تزلزلت الهاء
 قالت انكم تضربون تيمور واليهما الرجل اذ تظنون انهم يكونون اشد الاطفال اولئك
 الذين لا يستعملون ولا يحرم الجوانب والقديس دياكونوس ماسيل عظم في الهاء
 لم يحسبوا اخر سوا انما انا مسيحي هذا السى وهذا السى وهذا السى وهذا السى وهذا السى
 ضرواف الهاء الفخاس والارباب والقدوس في كتابه ٣ يسما فعلهم

كانتا بغير تحريك ونزاع ونحوه من مبدء اللبيب البشري فوجدت بالانجيل السموية
 المبدء التي تخرج من جوف يسوع كمن كان شهيذا في جميع اعضاءه وكان الجرح واحدا
 في كل جسد وبدا في معرفته الشكل البشري وقاصيه من هذه الحقائق القاسية لا يعرف
 ليس من كان فقط بل مكان ايضا لكن المسيح وحده كان يعرف في هذا الشهادته اذ كان
 يمد يده وصورة الفوق المضادة وكان يتولى جنودا بنفوس الصبر صمما للجمع انه لا يوجد
 شيء يرد اليه حيث يجب ان لا يوجد شيء من الموضع حيث يكون ايمان المسيح هكذا
 قال اهل مدينة يوف المسكون عند لوياس في المصالح الاول من كتابه الرابع لذلك
 يلبس يسوع التلو على بلاد اسبانيا المخصوصة عن سيره المسيحية كتب الى يوانوس في الرسالة
 ٩٧ من الكتابات العاشرة له يحكي فيه شيئا من المصالح التي كان يريها في سيرة
 المسيح وبالله الذي يملأ من يفعل بهم فكتب له يوانوس الجري قائلا انه لا يحكي
 يصيغهم فخص بل يحكي بها فاولا فاولا من ثم يصرح بقرول يوانوس في المباحث الثانية
 بالقضاة مشش بالفرق وتكررت فيهم عنهم كاهنهم واولا من يهاقوا كمدون و
 انطونيوس الملك ابن يوانوس بالذخيرة وخليفته في الرسالة التي يوردها اوسابيوس في
 المصالح ١٢ من كتابه ٢ يجمع المسيحيين علانية ويحامي عنهم ويقول ان الحقنا بعد انهم
 يثبتون بزيادة فيقول ان اولئك يشتمون ان يشتموا عليهم ويجهلوا الموت لاجل اهلهم
 اخرى ان يمتنعوا بالحق فمن اذ بلوا اجابهم على هذا القول بالوق عليه اعلم
 وانصرف من انهم يهاقون ثانيا المأمورة التي تطالبون منهم ان يفعلوها في ثم يصرح انه
 ان شتمهم ان يورثي مسيحا او يحكي عليه شيئا من المصالح لاجل انه مسيحي فليكن هذا من
 المصالح الذي جنى عليه ولم يولد بالحققة مسيحا واما الذي شتموا عليه فليجتعل القنوة
 التي اوجبه فالحادي فلانة المسيحيين يورثي من فيلسوف رجع الى ايمان وصار
 شهيدا كما ينبغي هو كذا من صراط نفوس وكثير ايضا من القضاة والمعلمين رجوعوا الى
 الايمان كما يصرح من سيرة ما يقرب والكندر فيس ولوياس ويطريرين وغيرهم
 من الشهداء وهذه القنوة ايضا غلب يورثي يسوع ولو كان عدوكا شديدا للمسيح
 وكتب كتابا في الابسين وفيهم رسم ويجمع اخلاقهم الملكية ان القضاة هو مقدس
 بهذا المقدس حتى انهم اتقوا لئلا ليس الى ان يشهدوا انها فقط بل ان يمدحوها ويصنعها

ايضا

ايضا فلذلك الملك الكرم يعقوب لا ينسب الذي جعله ريشا واولا على ريشة اليسوع
 القديس اخا يوانوس من هذه الريشة ولوياس الكرم كان يسميوس كانا زعمان في القنوة
 المصالح لرفض القضاة هو الجلالة والقبائل الثمين على الجمال الصالح في يوم
 الافتقاد اولاً ذهب ايمو يوانوس وبار يوانوس الى ان يرد بالافتقاد الغرض فكان يقول
 حتى ان فخص عنكم بليبيوس في القنوة والامام الماخرون وافتقدوا اموركم اذ يري في جميع امورك
 مقدسة يجرى في الله فمن يقول قول يوانوس في المباحث الماخرون عاقبة ناعدا فينا احكاما
 علينا وافنونا فان انكم وظلمكم هو بيان لعلها اتنا وانكم وظلمكم الماخذ هو يصرح حيث
 زائد للمذهب المسيحي فهو الكرم فاولا من ان يدم المسيحيين هو يصرح ويذكر فينا
 اخر في ريشة من بالافتقاد التاديب السري بالثبوت والعهود فكانه يقول كمن يقول الامام الله
 انما ان الله افتقد من نور ريشة كمن يقول في ريشة المسيح وحققة المذهب المسيحي
 يتسكوا بها فكانه يقول ان يصرحكم الحسن يكون لهم من ريشة يوانوس في المباحث
 ثانيا هو كون وما رقومه الا ان يصرح في ريشة من بالافتقاد الذي يصرح في ريشة الله الموصوفين
 ووديعهم كمن يرفض القضاة الموصوفين الذين يصفون عليهم على ريشة من من جبرهم في ريشة مار
 بطرس الموصوفين يمدان وهو انهم انما عاقلوا المصالحات وكل شدة وبليته اخرى يعلون
 انهم لا تعترض لهم بالافتقاد وانه لا تصد عن الناس بل من الله لتفكير فضيلتهم وامتنانها
 وكما انها وليها في السيرة بقا ومن المقتدرون وتصير الافتقادات في الكتابين والاديرة
 رايها ذهب يمد الملك الكرم الى ان يصرح بالافتقادات التي لا يصرح بها في ريشة الله فاليون هو في
 القضاة والمصطلحات في اذ يصرح بحد الشهادة والافتقادات في ريشة الله فاليون هو في
 هم الزعماء كانوا عذرا قديرا ضحاكة ومعرفة ونحن الجمال كنا نحتسب بربهم عاقله وعبادهم
 بفكر كرامة كيف انهم فلاحصوا يعني ابا الله ونصيبهم جودين القديسين لكن هذا
 المقتاد هو يطل جلال ونحسب بالاديرة اخرى هو ذلك كمن يصرح من القضاة الموصوفين
 غصبا عنهم فلذلك المعنى ٢ هو المصالح فاولا اننا نضع اعلم ان هذه القنوة
 الماكرة كانتا نتيجتها ما قاله المصالح من القضاة الموصوفين فكانه يقول في المصالح
 بالمصالح الحسن فاذا قلنا ذلك امرهم بالانحسار والاطاعة ايضا لان المصالح الحسن
 يستدري بصر خاصة في الاطاعة والانحسار اعلم ان المصالح والاطاعة هي ضروريان

يسمى الملك صورة الله الحافظ سائر انبياء الحق ثالثا لان الله اقام كلاما من الملوك والسلاطين
١٥٠ ما اذنه كشاول ودان واما بوسطة اخصاياه كما جاء في سفر حزقيال اذ قال حزقيال
الملوك وبسببهم الفتن والفتنات فمن ثم يقول حزقيال في الاصحاح ٢٠ فاجبه الى
سكاوت الى السجى ليس هو عذر واحد ولا ملك الذي اذيعلم ان الله يقدر عليه
ان يحبه ويكرمه ويورثه ان يكون صالحا مع الملكة الرومية باسمها ما حكم الهام
مقيما لان يكون مقيما من هذا قبلها لا يقادير موسى واكون ما ينوس فسر لفظة من اجل
الله اى بالوجه الذي امر الله ان يطاعوا به وذلك لما اتم الله امره من بضمه لا الله وان
لنتم ان فعلوا ذلك ليحب حينئذ ان يخال مع ما يطر من كالحرف في ما ليس يحرف
نضع الله اوله في نضع الناس مع الملك والحرف في سفر فتايف الثاني اذ يقول
لا طبع وصية الملك بل وصية الله لان الملك نفسه ايضا هو نضع لله ويحبه
١٥٠ ان نضع نأمر وهذا ما يسمى بالسجى اذ قال فاسطون اما القصر ليقصر وما له وقال
القصر في الذهب في تفسير هذا المكان في لفظة ٧١ على جثا متى لما نضع ان يجب
ان يرد ما ليس يقصر فادرب اذ ذلك يقال فقط عن ثانيا الى نصر القوي والعبادة
١٥٠ شيئا لان الذي يضر الايمان او الفضيلة ليس هو جرمية فيصير جرمية الشيطان خاصا
من اجل الله اى يكونوا اخصا في لولا من محبة الله وكرامته كانه يقول طبعهم ليس فضيلته
من الخوف من عيبتهم وانما هم كمن من اجل الله اى طوعا من محبة الله لئلا تستقطع و
اشاد الخوذلك بولص بقوله في رسالته الى اهل رومية من اجل البنية بل انكم ترون وتحتوه و
في قوليه وهذا ما اوصى به بولص الهيد وكل تخضع ليس في رسالته الى اهل انفس
١٥٠ قايلا ايها الهيد طيعوا اربابكم الجسدانيين بالدمية والرهبة في سداجة قلوبكم كما للرب
لا بالرب كما كنتم ترضوا الناس بل كهيدنا المسيح عاملين برضاة الله من اذ انكم وتخدمونهم
بمشية صالحة كما الرب لا كما الناس اذ تعلمون ان كل واحدنا يعمل من الخيرات فيه يجازي
الرب سادسا من اجل الله اى حتى اذ لا اول الخفا طاعكم بحروف الله كما قلت في العذار
١٥٠ وبني ذوق الى الايمان بالله وعبادته كذلك اخبر اوسابيوس في الاصحاح العاشر من
كتابه العاشر وروفيوس في الاصحاح العاشر من كتابه الاول في الاخبار عن اهل اسبانيا
الذين هم طاعة من شعوب بلاد اسبانيا انهم لما عاينوا طاعة اسير في مسيحية وصبرها و

عبادتها

ص
وعبادتها وفضيلتها رجعوا الى المسيح سابقا من اجل الله الذي لا يترك ولا الملوك والسلاطين انهم
خاضعون لله وهم لاجله تسلطون وبما روي ذلك قال بكنية القديس فويجيوس في
كتابه في التجارب وفي حق المسيح ان الملك الكلي القادر ليس هو انا مستعد للرب الذي لا يترك
عالمه واستاد رضية كمن ان عاش بالاعان المستقيم في عو السلطان وانضغ هاهنا الزميه
الملك ليعبادة القديس من ثباته في الحق الحق في ذلك ذكرها على اى انا الكنيسه
القاسية الكافوكية بحث انه يجعل كل شيء نافعه لسلطانها وخدمها في سائر السكونه هكذا
كان قسطنطين الكبير وناودوسيوس وكيريوس القديس ولودويكوس سلطان فيها
والقديس استفانوس في بلاد البحر والقديس لوبولوس في بلاد القسطنطينية في اعمال القساوس
القديس وينكلاوس في بلاد بوهيميا والقديس مريسيوس في اسبانيا والقديس لوبولوس
في بلاد القسطنطينية كاسيوس في بلاد الاله في بلاد اسبانيا كاسيوس في بلاد
والقديس اسطوخم الرومي والقديس الهامان في بلاد اسبانيا والقديس اسطوخم في بلاد
لاولادهم اما الملك كالمقام في القسطنطينية في بلاد اسبانيا كالمقام في بلاد اسبانيا
وتفضله هو سلطان الملك في الملك فيهم الملوك كانه كان حينئذ في رومية والقواد
والامرا المطلقين الذين ليسوا تحت سلطان اخر لان السلطان تقدم وتفاضل بالترتيب
والسلطان على جميع الرعية ويجوز ان يفاضل عليهم بالحكمة والحسن والفضيلة لانه في قوله
انتم في المملكة كما قالوا في بيت بنسايه كثيرة في تفسير العهد الاول من الاصحاح ٤٥ من
انتميا وقد لاحظ ذلك اهل الاسكندرية ملك القوتيين الذي هذا الذي انتم كنتم عند كاسيوس
في الرسالة ٢ من كتابه ٨ تحتنا الاطراف امور اكثر عذرا في اقبلنا انتميا اعظم في قية
الناس لان الذي يضبط الملك باعشى قد يترك في الله كمن وان كان غير ممكن ان يترك في
كالواجب لاجل عظمة هذا عظم مقدارها لكن يودي لها الشكر اذ يكون في خادوم اما
للقوادير بل بالحق لجميع الولاه القسطنطينية سلطان اعظم وهم كانوا بالانبيس
اليهم كاسرلين من قبله للانتقام من فاعلى اشر ولا حجة ايضا حين لا هذا هي غاية السلطان
الملك وكل ولادته اولى يعاقبوا الاشر ويحرموا المفسدين ويحفظون هذا الوجه معاشهم
الناس لهم ذمة وذلك يصير بالعدل الذي يبرع على التوب لله بالحسن والعز لا يردوا
فيهم كانه يقول ستر ان الذي تدبر جرم لا يعاقبون الاشر كقول افلاطون في كتابه

٧٢

فوليتي نيات جعته وقولت في نفس هذه الجمل ان كل من سجد في هذا اليوم
 سببنا نوس اعني هذا ان اشفي السهام الذين يوجعون اليه مع اسمهم ندمهم
 وفعلهم الارض لان المسيح ايضا قد تامل بدينا وهذا دليل على قوله من هو المسيح
 فكانه يقول لا تعجبوا يا ايها السامعون انكم دعيتم الى الصليب لان المسيح ايضا قد تامل
 دعي اليه وعلمه على منكبهم وعلموا عليه وقيل فانه هو الذي الصليب فليكن بشارته ونجاة
 لانكم بالصليب تداخون معه الى الجحيم وتركتم عودكم يا ايها العبيد لان كلامه بارك
 موجه للصبي الاول وبواسطتهم بقية النصف فوضع اذنا مار بطرس المسيح قائل لا تتردوا
 للعبيد لان المسيح اختار صورة العبد وحمى عليه بالصليب كعبه واسم المسيح هو الذي
 تكلم في سفر التوراة انظر موضع حسب القنائل الذي ارتكبت في الجحيم اعني الذي ارتكبت اياه
 المسيح في جبل التجليته حينما قال الذين يروا من فوقه فاما الله على الجحيم ان المسيح لما اهل
 الخوف كمثل سلطان اقوى فوش عقول المضطهدين الحق والصبر والودعة في البشارة
 والصلح وبقية السخرات وفيما حسن الله بغير نيت اليه من بين الامانات والاشيا لم يخط
 من زيادة وانتصر بطن المسيح وخوف على الشقاق والتخبط وهذا قليل يقول قد صدرت
 يارب الى الخجلة لا تخشيتك صليتك كانت تنفي عن النصارى على الشيطان والاعية على
 الرب والسلاطين والاعية الذين عاينوا وكانوا في ايديكم قرفان الذين فيها كانت توك
 الخفية وسلطانك على منكبك انت حامل صليتك كتب مستر على الخفية التي كانت
 حملتها صلبك على وجاع ارقم والاهل وعلموا بهاجب تاملت افعالكم ففرحت وقال بعد قليل
 انا امل افعالكم وانتم من كونكم مسرلين الى الصليب بين الامانات لا تخفوا ولا خائف يا ايها
 العقوليات وراغم الذين انتم صرتم على حمايتكم وكان قد من الشعب من العلل ومارفعتها الى
 الهلوك وكان انك اقترت الى السما منعت الهلوك من سجن الجحيم الكامل واقمت للسلاطين سلكا
 للقاء الهلوك وقال بعد قليل انك تشفق على الضعفاء بهذا القدر اعني انك لا تجل ولا تخاف
 من الصليب والوث بخت انهم يكونوا ولا يملكون اذ انت الهلوك عنهم كونك تترس عاوك و
 اهليت جلال جودك الى زمان لكي رجوا الله ودف وبتسرحوا اسمهم الهلوك وهذا هو السبب
 الذي لاجله اهلكت كل من اعداك وبن اولئك الذين كانوا الهلوك والذين كانوا يفر من الهلوك
 ان كانت مستولية عليهم لخطيئتهم ويهودوا الى ابر وتبشروا بالمسيح ويصيروا مسيحيين واليه

فدعتم كتبنا اهلتم انكم تاملوا يارب ذاك عودك الصليب جوتت بان يصير عودك
 كيف انك سلطان ملكوتك قد اعلنت فارتدت المصلح الى الملكوت وفي اتحادنا نفع جودك
 ما عت عند المذبحين الذين اولم هذا لكل الجسد والكرامة صارت الى الموضع سببا
 الذي روي واهل الدلالة السوي تاملت المسيح اتي الى اهل المذبح اسباب فاولا لكي
 يتقوا يا جود تاملوا كوجعنا من عظمنا تاملوا كوجعنا من عظمنا بسيرة عودك فاما كامل في غاية
 الكمال يربنا ذلك السيد المذبح فمما زنا يحولنا ذلك والاهل انهم يرون بسيرة السيد فاما
 كوجع مصورة في الفضيلة ليقدروا به ويتبعون ويتبشروا به فاما كوجعنا من عظمنا
 عند فاون في كجنا من عظمنا فقام القديس باسيليوس في الاماكن ووجعنا من عظمنا في كجنا
 بدعنا المسيح عودنا وتاملنا وسمعنا المصلح الذي كان في كجنا من عظمنا واما كوجعنا
 والامان في كجنا من عظمنا بالمسيح ونصير اوفر قلوبنا واكثر قلوبنا الذي ليس في كجنا
 في ممر ٢٦ عودك ان الذين يقولون عودنا من عظمنا كجنا من عظمنا في كجنا من عظمنا
 بنودنا فاما ما الذي يحولنا ان رجوعنا من عظمنا لا نسا ان كان رجوعنا لا نسا فاما كجنا من عظمنا
 بالصبر ونوقعه بالصبر فحين رجوعنا لا نسا فاما كجنا من عظمنا في كجنا من عظمنا
 وقال القديس اثناسيوس ايضا في نصيحته للاهل ان كل من كان صاحب هذا القديس فاما كجنا من عظمنا
 وليستو لنا ان نسال ما كجنا من عظمنا في كجنا من عظمنا في كجنا من عظمنا في كجنا من عظمنا
 في اخر مكاله في الهلوك انت يارب الكاهن القديس الذي صرتم مصلحتي في من القديس وكنتم
 ملو هذه الدم القديس في كجنا من عظمنا فاما كجنا من عظمنا في كجنا من عظمنا في كجنا من عظمنا
 الذي نسا الصليب وعودنا لانا اننا فاذ كجنا من عظمنا في كجنا من عظمنا في كجنا من عظمنا
 استخاف في الجحيم الخاف من كون حاملين صليتك في كجنا من عظمنا في كجنا من عظمنا في كجنا من عظمنا
 بدعنا من عظمنا هذه الخشية وطولها وعلمها وعقوبها واكثرنا بنا هذه الخشية لا تتردوا ولا
 تتردوا حجة البرية بل تتردوا ساليق في كل شئ ونصير صفاتكم وتتحقق معكم وتهدر
 معكم ونصوم معكم وتكل معكم بحق اليكبة وارجلنا مفسولة ونحيا معكم هذا في صلينا و
 نتلى معكم من الروح القدس ونسبح بالجد والروح الى الابد انت الذي تحيى ولا تتردد
 ايضا ان تتردوا الى الابد والقدس لا تتردد في ممر ٢٦ على الهلوك يقول لنفسك ليس المسيح
 المتقدرا العيب ولتتد على صرورتك ذلك الذي صار شبيهنا بصورتنا الشبهة ونسبح من الذي كان

الكلمة كان موكلا بحفظه بما انه اقنونه لانه هذا الانسان اعلى المسيح يحفل كان
 يحفل الكلمة ايضا الذي كان اقنونه لان افعل ان نسب للايمان وتصا من الاقاييم
 صرورا اصلنا هكذا ذهب الاقنونه لذلك شنيع في العقيدة في جميع هو محذور في كل من
 المتابع اقل ان المسيح كان خطيا حقا ومستوجب الذنوبه ولانه من خوفه هرب من كل
 ثلهم وليس على الصليب وقد انقضت هذا الذي ارجعهم باقوا الذين في تنبيه الاصل ٧
 من رسالة الامم انيق لكن بخلاف ذلك ما يوصل الرسول في رسالته الى الامم الذين يقولون المسيح
 خفي في خاوية من الدار من ذنوب الخطاه وفي رسالته الى اهل قرنتيم يقول فان ذلك الذي
 لم يكن يعرف الخطية صيغ خطية بسببنا لتصير نحن بدمه بدمه فينا ودمه فينا بدمه
 قوله السابق في الاصل ١٩ اي احقق لاجل ائمة الله وهو احقق لاجل الامم ان في لاجل
 التمتع بالذنبه مطوف في جميع اذ ذلك ليس ذنبنا بل طهارتنا اذ الانسان احقق وهو
 بري لان هذا المسيح الذي لم يفعل خطية احقق وهو بري لانه كان يقول ان الذين الله ولم
 يكن ذلك كذبا ولا خطية تجرد بل اعتراف الحق والصلوات ولم يوجد في ذنوبه ولا خطية
 الكثرة والذين يعرفون انوا يحذرون في ان يصطادوا بكلمة لكي يستطيعوا ان يقرنوا
 ويتنبهوا كما جاء في متى وقد ورد ما في بطرس هذا قوله من الاصل ٥٣ من انبعاث الذي هو
 كل من انبعاث المسيح وطهارته وصبره وطاعته الضائقة حيث يقال مثل ضا ان الذي يعاقب
 وغسل املهم الخاطئة وتبكم ولا ينجح فالا يرفع ما قلناه في تفسير هذا الوضع الذي كان يرب
 لما كان يدعى رويوسا ويرى من الشيطان ومضلا وعاد فيصرون وفق الشعب
 وبالمثل ذلك فاما ان نسب الى كذب الشتم على قابليه ويعرض السب بالسب بل كان يحفظ
 ساونا وصما على الحق ان يلاسل كان يعجز في ذلك كان علامة ان الله ليس على قلب بري
 طاهر فقط بل على سحر ايضا بل اوصى تلاميذه كما ذكرنا في الاصل ١٤ انكم لستم الذين
 يفضلكم بالكل الاعينكم وصلوا على من يقاتلكم ومن طردك على خدك في الخلف فكم مدرك
 من الصلوات في بيان في المسيح همسا والصلوات المحبة وسما القلب وفي الحق انوا في نزل ان كان
 يضرب فاما ان يضرب وان كان يسيب فاما ان يسيب وان كان يذنب فاما ان يذنب وهذا
 يوجد في الفصل ٢١ من تواتر الرسل والقديسين وروسيوس فيما كتبه الى ديميتري وبقول
 هكذا ما كان يتبعه الذي كان يضرب لانه ولو تملد اليه يرد والكثير من الاصل ١٥ بل

فلغة

اللغنة الابدية وبالفوز لله في الحق وفي الوفاء كما جاء في الاصل ٢٣ كله وفي متى
 لكنه لم يفعل ذلك لاجل ذاته ولان قلته صبر ولا غش في الحق بل في حقهم ولا لاجلهم
 ومن محبة بهم حتى اذا اخبروا القديسين بالفضيلة والى والذين انما يذنبه يصارعهم من
 الامم ومن جميعه فيتم القديسين ابراهيم هكذا رسم المسيح فيما كتبه على الاصل ٢٧
 قائلا ان البار الذي ان يصور في صورته على شبه المسيح وصورة بل من اذنا
 شكري صمت اذا ايقظتني اذا اضطررت اليه ولا ينجح فاما اني تتدري بذلك الذي
 يسوع كمل الى الذبح ولم يفتح فالا حوائله اذا استطاع ان يقاوم من يضطهدك بالظنون
 يتحارب الصلوات على التكم وقد اظهره صديقا يخرج هذه القضية انك دينا للكل في الشرف
 بالاريسوس الذي ذكرنا في جميعه وبناقصه في جميع ارايه على مفاهيمنا فاننا صامنا على
 الاولم ولان تعجز من اخرون وسالوا لماذا لم يماي من نفسه وعن اقواله وعن كرامته الكثرنا
 اجابهم قائلا افضل هو فيهم من المحبة والسلامة من رجل من العظيمة وكان يسلم نفسه
 الذي كان يقضي عليه ظالما اعني لياصل لانه ذنبه هو في وقد عرف بياصل من
 وطهارته لما غلب عليه وقال في متى من ذنب هذا الصديق انما يصبر ولا فلكم في الهود
 انما في اننا قومكم على المسيح الذي بالصلب ظالما فمن القديسين الذين فيهم في الثالث
 في اهلهم قال يا ابراهيم فمسلية وفيهم منس وبانفلا عنها ارسى من الى الصليب ونطق
 بانتهى واما ان المسيح من حيث انه انسان ونجدا تحاذقوا في بيع الكلمة ليسكن
 تحت سلطته بياصل ولا تحت سلطته ملك او قاض ائمة بل هو كان قاضي الجميع و
 سلطانهم وكان بياصل يستطيع ان يعلم ذلك ببولته بالتصريح عن حقوة المسيح وطهارته
 ومجايله لانه كان يمكنه ان يهزم ان المسيح لم يكن انسانا سادجا بل انسانا في ائمة
 ومن اجل ذلك غيضا في ذلك ولا تحت سلطانه بل بر عليه هكذا ذهب القديس اناسيوس
 فيهم على اهلهم والصلب واما النسخ اليونانية فيوجد فيها خلاف ذلك اي اسلم
 نفسه لمن كان يحكم عليه بالهوان فيتم قول السر في كان يسلم حاكمه للذي في الهال
 او لمدا الكلمة الحال في ذنبه ان يقول انما كان يسلم حاكمه للذي في الهال
 والقديس اوجستينوس في مقالة ٢١ على حوا ذلك بمجانة منسنة اولا كانا يقول
 ان المسيح لم ينتقم عن نفسه عن اهانته بل انك لا تشتم الله لانه لم يجر في حراة ابراهيم

١٥

الى اهل رومية اذ قالوا انما اجازي يقول الرب ثانياً كما يقول ان المسيح اوصى
 ١٩٠٠ قد الله ان يبعثه ثانية ومعه تلاميذه وجلاذيه اذ صلبوا لاجلهم وقالوا انما انهم لم يرفعوا
 ليعرفون ما يصنعون هكذا ذهب يديهم ثانياً وهو الذي قد اوصى كما يقول ان
 المسيح كالحمل اسم نفسه طوبى له الموت والصلب كونه طوبى له واكثر في طاقته و
 احق له وموته لاجل خطايانا جميع الناس وبصالحهم معه فاعطانا ثانياً اخي اذا عرفنا الناس
 ظاهراً لا ننظر الى ظاهريهم ونخفي عليهم بل نقبل ذلك من يد الله الذي يحكم بالهالة قائلين
 مع الرب يا ربنا ارحمنا يا ربنا ارحمنا فليكن اسم الرب مبارك لكن النصر الاثيني المنقول
 عنه نصفاً هذا هو المسيح واثق وقد اخذنا عن اليوناني العلم القديم اكلهم نصوصاً كما سكرنا
 في نبوة من النصرة في قريحا في اليونان فربت لفظة بغير عدل عوضاً عن لفظة بالهالة
 ١٩٠١ وهذا ما يقوله المسيح في نبوة ارميا وانا نقل عمل حليم الذي ساق الى اربع وعشرين اعراف لانهم
 ١٩٠٢ فكروا على مشاورة قائلين لنضع عوداً في خبزنا ونملكه من خبز الاجا وفي شيا جسد
 اعطينه للضاربين المتعاقبين راجع ما قلناه في تفهيم هذه النصيب كذلك القديس
 اوسابيوس الرسولي في رسالته الى كيرسوس ورسالته يكتب انه اعطى جسداً غنيمة للايكوميني
 في هذا نصيحي ان المسيح اعطى وقدم لكل احد في ذاته وفيهم من خذ كما ماله في الصبر
 والطمأنينة والتواضع والمحبة والشفاعة وسائر الفضائل التي يتقديس بها لان كان ايداً ومجرب
 في هذه الفضائل جميعها ما يقوله في نبوة اشعيا هذا الذي لا يبين الذين اعطوا في ايام الرب ايداً
 ويعجزون لاسر بل راجع ما قلناه في تفسير هذه الآية لذلك العلم المسيح اننا علمت بحسب
 ودعيه في ذل فعل في القديسة والمجاهدين كقول القديس نيكوس في ميم ٢٢ على نبي
 اننا ننادي لاحتمال كل الهوانات والاشياء والاعمال والسخريات والاشقاقات والحقاوت والافاق
 والارواح والاشياء وانت هذا كان يفعل القديس مقدس اريافور لانه لم يسل كبقا كان
 بلغ الى ذل وادعية وصبر هذه العلم مقدس الاجا بل التامل في هذه المسيح لاني لما كنت احسب
 بهيجان في القلب الى الغضب وقلة الصبر اذ فكر في علم المسيح وفي صبره ولا اكن عن التكرار
 والتامل فيها اني لو لم يكن بولس علمنا على هيجان القلب لذلك ما كان قاطناً في الجبل الذي
 يقال له بعلاتون ارسلت اليه امرته دلفينا التي كانت تبتكي كونه كما ما عايش في النبوة
 في حال الفرج وسبل مع الخادم وكانت ترغب ان تعلم ان كانا كنا وما الذي فعل الاجا

ان طيب وسالم بالجسد فان كتب ترغيب ان تصبر في اطلبني في جميع جنبات المسيح فاني
 ساكن هناك ونم تستطعين علاني تجديني وباطلاً تطليقي في غيورك ان هكذا اجازني
 ١٩٠٣ في ص ٢٠ من سيرته لهذا السبب القديس فرسيس كسابريوس القديس في ص ٢٠
 كان يتامل اكثر من نصف ساعة في اليوم المسيح وكان يشتر على رهبانا جميعهم وعلى البقية
 ان يفعلوا ذلك نفسه كما ورد في سيرته واستفانوس رئيس الرهبان في الامصار ٢٦ من
 اخرج الرعي يقول اني بلاقني ما لا انظر سوى ربنا يسوع المسيح معطاً على الخشبة و
 هكذا كان فعل القديس اغوستينوس لانه يقول في الامصار ٢٢ من المختصر الذي هناك
 المتعلق من قوله هكذا انزلت في حجرة واثبتته للضعفاء والخطاة وذلك في جرحان
 المختصر فاسكن هناك معاً فان تصيح لي اخي بالجرحات وكلها ينقص من ذاتي اخذ
 نفسي من احسانها لانها ملوثة من الحرة وقد جرحت بدمائها فاني انصت وبها الشوق
 بكنت ان اذوق ما اطلب الرب الهنا اعطيانا كثر في جرحان يسوع المسيح
 مختصاً بآثاره عظيمة من الخلاوة وهو النعمة وكما ان الفضائل لا ياتي في فكر ربي
 اوجرحات المسيح لا يضيئ على جسدي اقوم بذكر جرحان يدي لما ان الشيطان
 يعارض مكان هرب الى خارجة سيدري فيتهار عنى في جميع الشدائد لم اجازني
 فعلاً بهذا القدر لاجل جرحان المسيح فيما انام معاً انا واسير مع بعض جرح المسيح مات
 لاجلنا الذين جرحنا من هذا القدر الرب الذي لا يشفي من المسيح كل جرح في
 موت سيدري ان موته هو استعاق في ومجاي وخلاصي وحياتي وقياستي بمقدار ما هو قادر
 على ان يحلص من هذا ذلك انام طمان في القديس لوف في الامصار الرابع في ميم القديس
 على الصوم الذي يصنع يقول ان سيرة القديس النقية ليست هي غربة ابداً مضيق
 المسيح اذ تسمى من ولدت الجسد بمسماير العفة وتقبل الشهوات الجسدانية بقوة الروح
 الحال فهم ويقول في ميم الثاني على القيامة الاخبار ان نصاحب الرئاسة العالمية او
 ضد شهوات الجسد اوضد مسماير انما تفرق فلسا في انا بصلب الرب والقديس
 بزرزورس في الميم ٢٢ على نبي اننا ننادي على اوجاع المسيح وجرحاته انه
 يستحق من كل نعمة وفضيحة فيقول قارلت ان هذا تبارك الحكمة وفيها جرحات
 نفسي كمال البر وفيها ما اولاهم في ما غنى الخالص فيها وفوق الاستحقاقات فيها يحصل الى

الطوبى لافتر الوند يدعى بركوس يشفي اعمى ابليس لان من يجذب الخضر الى نفسه
 يمتدح به كما انهم يدعون في الامصار ١١ من كتابه ٢٠ كذلك المسيح اجذب الى نفسه
 اهل ارض نفسه وقتل بها ونحن حينما هلكنا القديسة اليصابات ابنة سلطان البحر اذ
 تأملت صورة المسيح المملوءة بنحسفت وقدمت هذا القدر حتى انها بكت وقالت
 انفسها ها هوذا خلقي ومقدرى موت على الصليب بهار عظيم وجسد له عراة لاجلى
 ولما الشقية تبوخت بالجواهر والذهب والاحمر والابيض واليسوقه جلا لثقة الخيرات
 الصخرة ذلك الذي لم يولد اكمل اشرك ويحيط به عار لهو وانا اكون عظمة محبته
 عليه ومكلمه بكلمة من ذهب والجميع ينظر في وجهه ويرون في بطنه بالشفاعة هكذا
 اخرج وصلاه وانكر حسانه وانفع خطيئة ذلك الذي خلقه اذ كان في الرحم واما
 هالكت استغفر في بدمه فلذلك من شدة التوجه والانس سفلت على الارض كائنه
 ولما استغاثت غيرة يرميها الى بئران تسيو بالعبادة والسرادة والتواضع واقتدار
 ذاتها والبطانة والمحبة والحاجة للقر كما جاء في الامصار ٧ من سكرتها والقديسة
 كلاديا على ملاصقتها ما فر من جسده كانت تنظر دائما بايق الفصل المسيح مصابوا وهذا
 كانت تتوق لا خفاء الهام والشر والى الصليب وانقر المحبة الالهية وكل كمال وكانت
 تعلم اليه في ارضه ان يلبس على المسيح المصابوا في اشد ٩ من الفهار
 اللتين بهما على المسيح على الصليب وكانت تتوجع كثيرا ورومان نزع قرا نفع السيد
 وتتمتع على الدم بجل فيه ثلاث عشرة عقدة ذلك الجرح وحاح المسيح هكذا جاء في
 الامصار ٢٠ من سكرتها والذواض ما كتبه القديس بونا وتولفن سمات مارى فرجين
 التي كسها المسيح فيه اذ كان يامل في ايامه والقديسة كويط كانت تتحدث في اشل
 في ايام المسيح بهذا القدر حتى انها كانت تحطف خارجا عن ذاتها وتنبه بالده
 بشوق ومحبة عظيمة مقدارها لاسما في ايام الجمعة التي فيها كانت ملاك عديده يسمو
 بالسابع في ايامها ورجلها ومطعونة بالحربة في جنبها من شدة الوجع لذلك ظهر لها
 المسيح واظهر لها الوجه الذي مرنا وكيف احمل الهذبات القديرة في كل من اعضاها
 يحترق بها فلاجل ذلك كانت تستطع فشيته غير محبة بشي سوى المسيح وتقول الى
 شكله هكذا جاء في سكرتها عند سوروس في الجلاء ٢ وفيه كانت القديسة يديها

التي كانت مكنة دائما في بستان الهام وكانت تجذب من قلبها انقذت وحسرت عفتة
 وتغير من عينها امطار الدموع وطاقت عذبة سكرتها ارضا متصلة واما
 شديده ماثلت نفسها بصبوع عظيم بالمسيح المتالم هكذا جاء في الامصار ٧ من سكرتها
 واخبر الهام لودي كويط بلوسبور الهام الهام في الامصار الثاني من الكتاب الى المطر
 الروحاني المسيح انظر في ارضك عديده القديسة الشرافات اى القديسة بركيا والقديسة
 جردودة والقديسة مكيدة والقديسة كاتينا انتم قبول ليدى بوجع نذكر لهما
 والمحبة التي اظهرها لنا في العبادة لذلك هو وضع تلك الهام في احشائنا ف
 ناملها بحجة تتوقر ومحبة بهذا القدر حتى انها كانت تلبس سلا في المرونة في اذن
 وانهما في القلب وكانت فايدة هولاء جميعهن الهام القديسة الشرافة القديسة المحبة
 التي حضرت وحدها جلا لثقة عفتة هذا المسيح وهو سائر في الجلائين والكنيسة القديسين
 الاربعة الى ارضه لما ان القديسة هراش الخوف وقدرهم اوريجان احسان قلبها في
 محبة فبما كتبه عنها حيث تولى من محبة ثانيا انها قالت انها افن هراش حيث اكلوا
 لذ اذن عند قبر سيدى ياما امهر جسد اذ دفن قبره على امكن قبره واما
 واقرب منه واما ميتته ولا انفصل منه لاجب لاميته وبعد قليل يقول اني ميتة وفتح
 جسده باليهام المسيح في القبر وفتح دفت هناك روحها واقر تمام جسدك بالجميع
 منفصل من حيث امكن اذ كان اقر نفسه التي كانت تحبها من جسد احمى اسمي من اقر
 روحها التي كانت تحب من جسد المادون لاذ روح من كانت في جسدك اكر كانت
 في جسد اذ كانت فطلب جسدك كانت تطلب انفس روحها واما فائدة جسد اقدت
 مع روحها فاذا اى عجبت تكن هي قاعدت حسيما حتى انها لما دلت المسيح لم تبصر
 بل كانت تظن انه الميت في ذلك التي كانت تلاف فاد روحها واو عجب ان كانت لا تعرفك
 ذلك التي كانت عليه الروح التي بها كان يحبك تعرفك فاعلم ان الارواح التي يحسها
 جسدك في اذنه والذين تترجمها او يطلوهم اذ نعت وقتك انك المستفي لانك
 كنتم لافته الضال ان الرسول بحث المؤمنين هذا الكلام على التواضع ومعرفة الله
 اى بان ينكروا انهم كانوا غافضات عز الله وعن الفضيلة والخلاص والسمو وايضا الى
 الشيطان والام والملك وجهته كن المسيح الذي استزدها ورجعها ووضعها في

الطريق المستقيم المودع الى الخلاص فيسودوا الاشكال عطف المسح راجعهم ونظره
 هذا القول ثانياً يقول نحن اجمعون مثل ايضا ضلنا كل واحد الى طريقه
 والى ما هو محرو في المور ضلنا مثل الحروف الضال فاطلب عبدك يارب ونظر ايضا الى
 مثل الذي ذكره ٩٩ وذهب ليطلب الحروف الضال الذي هو كالالمانية ولا يوجد احد
 على منكب وروى الى الحروف كما جاء في لوقا ١٣ ثم في رومية العظمى في كنيسة مار يوحنا
 انهم قد قدم الكتابيس واول كنيسة انتباهات سطيف الكبري الملك في سائر الكون وفي
 كتابه في صور المسح مرثا عديدة كمن يفت الحرف الذي هو على منكب الحروف الضال
 ويرى الى الحروف في قمت القديس لاون في لوقا ١١ اعلم ان يقابل المسح بادم ويقول
 ذلك بشيء الكبر والصنع طريقا الى اختلاف وهذا بقوة التواضع عند الطريق المودع نال
 في ان الخطاة يشبهون الحروف الضالة بلياقة الاولاد الحروف هو حيوان ساجد ووديع
 كذلك ايضا الانسان في قمت الحروف في بعض المواضع هي خالصة من المرات بالكنية كما ان بعض
 الناس ايضا كذلك يقول ان يسطوا ليس في الاصحاح ٢ من كتابه الرابع في ولادة الجوفات
 ثانياً هو نفسه يكتب في موضع اخر ان الحروف تدعى بالامم من تدعى الناس بالاعداد
 ثالثاً الحروف تدعى بالامم من تدعى الناس بالاعداد في الاصحاح ٢ من كتابه الرابع في ولادة الجوفات
 كتابه الرابع في ولادة الجوفات رابعاً الحروف هو حيوان ساجد ووديع في قمت الحروف والبركة كذلك
 ايضا الانسان خامساً الحروف تعيش زماناً يسيراً كذلك ايضا الناس عظم قصير وقال
 اسطرطليس في بومساح ٩ من كتابه السادس في خبر الجوفات ان المفعول جاتهم يبلغ
 اكثر ما يكون في ثمانية سنين وجودة الفم العشر سنين لكن غالباً الى اقل من قولنا الفم
 نطير حياتهم المودة في ثمانية سنين فله سادساً موضع قولنا للفم على كل من الخطاير
 التي هي اعداء الربحي باسمها تقدم في لوقا ١٣ وهو عقادة ان تفعل ذلك من اجل ان
 سبها كذلك كل من الربا واللاف وعلم ان البشر لهم مديون وما المفعول هو لاسطرطليس
 فلا تقيم الرعاة عليهم قولاً لان جميعها ليست ثابتة بل متقلبة سابعاً الفم هي جوفات
 تتجمع بعضها ببعض كذلك ايضا الانسان فالاسطرطليس في الاصحاح ٢ من كتابه ٩
 في خبر الجوفات تعلم الرعاة ان خرافها وضعت ما تتجمع اذا حدثت وضعت لان اتيقن
 واحد في حين السور الذي يتجمع الاخر تسقط ان كانت حاملاً فمن ان حدثت وضعت

في البيت تتجمع جميعها اهل الاحادة ثامناً الحروف يصل بسبب ذلك كذلك ايضا الانسان
 وقد ورد سبب ذلك اسطرطليس في مكان المور واثماً فليكن ان جنس الفم اخف
 وهو ذو اخلاق خفية في العظمة كونه مطروح اكثر من جميع الاشياء يذهب الى الجوفات
 بعوض وبخرج من الجوفات لا عددين في محل المشا والاداء المسح الفم لا يدرى بطرق
 اذ لم يلزمه الذي يدرعه بل يباد قايماً الى ان يدرى الذي يدرى الذي يدرى الذي يدرى
 بقية القطع تاسعاً الفم يلد من الاعيين ولا يدري ما على الشكل الطبيعي كذلك
 ايضا الانسان ولورد سبب ذلك في الموضع الرابع من كتابه الرابع في ولادة الجوفات
 فليكن ان البلاد البديع للانسان اكثر في الاماكن التي لها من خصايات ثانياً في اخر
 مصر وجرى المعصر والقيمة اكثر من غيرها ووقرت ثانياً الى اخر ان يولد من ثلث
 الجوفات ثلث كذلك ولا تكمل المور انتهى فالفم تلد من الجوفات والاسر تلد من
 الجوفات والافلاق والداخل عاش الحروف الذي يصل بعوض فربما للذئب كذلك
 ثمان ان الذي يحل على بعوض فربما للذئب فاذي تنعم الكلاب كذلك الشيطان
 ثمنه الوعاطر كنتم رجعة لان ليس من قبل انفسكم بل من قبل المسح بالقيمة
 الدجاجة والجاوية اليه كالحرف في روحا لا يسطح اعداء في لوقا ١٣ من كتابه الرابع في ولادة الجوفات
 الذي اسلمى وكسب قول بولس الرسول في رسالة الى اهل فيليبس ولف الله الذي
 يعمل فيكم ان تترددوا وان تكلوا وكلمة المراتل دجاجة في عيني وكالحرف في لوقا ١٣ من كتابه الرابع في ولادة الجوفات
 اليك يا رب ورجع وتولوا يا ابني واديت كالعمل المفعول رجعتي فارجم لاكم انفساً
 هو الذي اسلمى فانك من بعد ما رجعتي لانت الى ابي انكم واسمها اي المسح
 وكقولنا في لوقا ١٣ من كتابه الرابع في ولادة الجوفات وكقولنا في لوقا ١٣ من كتابه الرابع في ولادة الجوفات
 فليعلم من اسلمى في الحرف ويرجع الى الجوفات وهو يعمل الجوفات وكقولنا في لوقا ١٣ من كتابه الرابع في ولادة الجوفات
 عليها راعها واحداً الذي راعها دلو يجرها في يد راعها وهو يكون لها الدجاجة
 ما سطرطليس في الاصحاح ٢ من كتابه الرابع في ولادة الجوفات والاعداد السابعة من الاصحاح ٢ من كتابه
 زكريا الذي وردت هناك مع هذا الذي الخشوع في بعض ينفون بالذي الملك لان
 هكذا دويوس سمي ثمانون الملك الذي المفعول وخبر قال يسى دويوس راعها
 لان نسبة الذي الى الحرف كنسبة الملك الى الشعب فالسح اظهر راعها انفساً الى ملكها

لأنه جلت فيها الإعانة والتميز ويدرجها ويهد بها إلى الجود والملك الذي هو قول القائل
 الذين يبرأ في ذلك لا يعرفون في مكان المرعى هناك أسكني كذلك المسيح يدعى
 في الجود كاليسيس ملك الملوك ورب الملوك في هذا الموضع المسيح إلى العالم الذي هو
 إلى ممدد بولس في الملكة رعاة الخراف ودعى الجور الملوك الذين كانوا رعاة النجوب
 بولس ملك النجوب وأعلم أن المسيح ليس هو أسقف نفسه بل أسقف الأجساد أيضا
 من حيث أن خلاص الأجساد معلق على خلاص النفوس وأما جهة أخرى في خلاص الأجساد
 ذلك من ينفي الطبيب لا لا أسقف فالمسيح أنما هو أسقف ونظر وعرف ومذبح وحافظ
 ومزبذ نفوس جالسا على العرش الذي هو في قلبه من هذا العالم أقدم أن وفاته تمت
 هو أن يجتهد في منافعهم وكما أنهم بل في خلاص النفوس كما يعلم القديس برونس
 في الأصحاح ٦ من كتابه ٢ الأوائل يقول قائلا أيد ذلك المبرر أنما هو مشرف في نفسه
 أن اسم أسقف يدرك ليس على السيادة بل على الخدمة والقديس ليفانيوس في الأثر ٥٥
 يعرف حسان المسيح هو الذي هو أسقف الذي يرب نفسه لأجل العالم باسم فهو الذي يجمع
 وهو القديس وهو الكاهن وهو الربيع وهو الله وهو إنسان وهو ملك وهو قوام المصارف
 وهو حرفة وهو جليل القدر صار كل شيء بالكلية لتكون لنا الحياة على جميع الوجوه و
 جعل ثبات كنسوته غير قابل للتغيير وبالحقيقة أنه دعى بلوقيم هذا الموضع لأن فيه جانا
 نحن خربون بحسنه وبغيره في القول الذي هو في ذلك الذي يجب يقول القديس برونس
 في رسالته إلى الأبراروس أنه جعل كل شيء أنما ننهل من الأهل أنفسنا بعد ذلك أنه فعل الجنا
 أمرنا هذا بغير مقدارها
 فألقاها إلى الأرض التي هي في تلك الأرض
 والعناية والقدرة قلته ذلك دائما مع ما رعى ثوبا والكثرة باسمه في جود المسيح
 فألف بها المسمى الصالح الجود الحقني بإيسوع الصالح أرجو أن أرى ما أنزلنا
 أنت جعلنا ترى الخراف في أرض الحياة أنت الذي تعلم كل شيء فقدر على كل شيء الذي
 تراه أنت ما في الخراف جعلنا هذا ما دلتك ولست في مع أهل مدينة الذين
 وشركهم بإيسوع الصالح أو دلتك من كل شيء إلى جودهم كما أنما لم يكن لك شيء
 كما أنما لم تكن يدك أنت دبرها وأعطتها أنت أشرها في الطرق المستقيمة الخالصة
 من عرق الخطية أوصيا العالمين لأبدى فأقول مع القديس برونس في الأثر ٩

قد ذكرت لك وحدك يا أيها المسيح فيك هو موضوع كل نوح وفيك كل تقوى بالخلاص
 فلتعلم أن المساقفة والرعاة دائما إلى المسيح كما أنزل الرعاة ويصلحوا فيهم مقدرا
 ما يجب عليهم أن يقنعوا بالانفس كونه يشبهوا بالمسيح لأنهم قد أقبوا في رؤيتهم حله
 ووفيلته كنوا بعد هذا أنتم في رعية القديس برونس وهو بطريرك أسقف فيسارث
 الجديس الذي نقل أهل مدينته باسمهم من الكفر إلى الإيمان بالمسيح ولما دلت وفاته سلب
 عن دار الذين بقوا في المدينة من الكفار فأجيب أنهم يقولون سبعة عشر وأحد فقط فيك
 أنه قال هذا مقارنا للذين كانوا في المدينة من الكفار فأسقفية وكان هو نفسه راعي كل أحد
 إلى الفسحة المناسبة لحاله وقامه فكان يذبح الشباب بالخدمة والادب والشفقة
 بالصبر والعبد بالطاعة لكي يكونوا أئيين وطايعين لأربابهم وكان يعضد الأرباب الرعية
 لكي يفهموا أنفسهم في طيقتهم في الخاضعين لهم والنقل باحترام القديس الذي هو في الفصال
 القديس الحقني والمغنيا بالاحسان لكي يعضدوا رعية الخاضعين منكم في أنهم ليسوا أرباب
 القديس بل أنهم وكلا على عطاياهم يحتاجون وكان يعضد النساء بالطهارة والفضيحات
 بالطاعة وكان بالادب البنيان والفرح بالالتصية والشكر كان في الشوق وكان يساعدا القديسين
 صار لكل شيء لكل كما أنما هو في نفسه أسقف في مصر في بوقه وشال كان القديس برونس
 الكبير البابا الذي تفيض مقدار القوي التي كانت فيه كماله القديس برونس كان وعظاته في
 غنايته وأعماله المتصلة الكبير لا فمن ثم هو نفسه في الصلاة ٢٥ التي هي من الأسقف الموحدة
 في كتابه الثاني نقل نصيحتك أن تفتي باجتهاد النفس التي هي عليها وأن تصلي في
 منفعة النفس أن من منفعة الحياة الحاضرة وأن تجد لها في ضيق أو السبعة وترتجها حتى
 أنجاه والذين يوقد الديانة التي فيهم ويثبت أنك خادمة خدمه الذي التي قبلها كالأجبا
 من كل جهة

المصباح الثالث

مضمونه أولا يا أمم رسول النساء المومنات بالخضوع لأزواجهن القديسين وبغيره
 القصة بتكميلها يجب على المرأة والرجل ثانيا في الصلاة الثامن يعطى المؤمنين بالانفاق والحب
 والاحتشام والتواضع والصبر ثالثا في الصلاة ١١ القصة بتكميلها يجب على المؤمنين بالمسيح الذي صاروا
 معجبين وأهل في الهيرونية حتى إذا قدروا على إزده وأخلاقه يصعدوا معه إلى

السما ويصلو الجوع الباردة : مثل ذلك النساء ايضا فيلخصن لارواحهن
 كمن يجر الزن لايون من الكلمة بتصرف النساء في كلامه : اذ يمايون تصرفكم
 العفيف بالخاف : ولا تكن كن ضفائر الشعر من خارج ولا احتياط النصب ولا زينة بليل
 الثياب بل انسان القلب الخفي في عدم فساد الروح الهادي الخشع الذي هو غي مايم
 الله لان هذا كنز ياتوني قلبا النساء الفريسات المتوكلات على الله خاصة الارامل
 ٦ مثلما كانت سارة تطعم ابراهيم دعيه ابنا سيدا واذن بناتها اذ تهن صلاحا ولا
 تخفن سجا البتة : وانتم ايها الرجال مثل ذلك فاسكنوا معهن بحسب المعرفة مكرين
 بنواة النسوة كأنه اضعف فكانين واذنات معكم نعمة الجوع كذا تمتع صواؤكم اذ في
 انفسكم حيفا قلبا لعل شريك في المصائب يجيئ بالخرق حزين مختفين متواضعين
 ٩ لا ترضوا الشر والشر ولا اللبنة باللينة بل بالعكس باركوا لانكم به فادعيتم لتفوزوا البركة
 ١٠ الذين من زلات الجوع والبرى اياها مصلحة فيلكنف لئلا تفسد الشر وفسدتا ولا
 تنطقا بالشر ١١ ليحزن الشر ويصنع الخير ليطلب سلاما وليتبعها ١٢ ان يني ارب
 على البر ولا ذنبه الى طلباتهم فاما وجه الرب على الذين يعملون المسوي ١٣ ومن
 الذي يصركم اذ كنتم تغايرون على الجوع : كن ان احملكم شيئا من اجل ابر وفوقكم ولا تخافوا
 خوفهم ولا تظفروا : وقد يصل السيد المسيح في قلوبكم مستعرج في كل حين لا تناع
 كل من يطلب منكم السبب من ارجاء الذي هو فيكم ١٦ لكن لتكن فيكم صالحة بالاحتشام
 الخافعة ليحزنوا فيما بينكم فليكن ذلك الذين يملكون تصرفكم المصالح بالمسيح ١٧ الله
 احيوا تصابوا لان شاة اسما اذ تملكون الصالحات من تصابوا اذ تملكون السيئات ١٨
 لان المسيح ايضا مات من اجلنا ليعطينا اننا البار بدمه ليعبر بنا من اذ قد مات
 بالجسد وحيى الروح ١٩ الذي جبر اتي ايضا فبشر الارواح التي كانت في الجحيم : اذ ليكن
 الذين قد كانوا في موضع دانا اذ كانوا في قلوبهم صبر الله في ايام نوح اذ كانوا يبقون في الماء
 الذي به خلاص اليوفى اى ثمانية نفس بالماور : فانتم ايضا اذ كنتم مثل ذلك تخلصكم المعونة
 ليس نوح اوساخ الجسد لكن استنهم الله الصالحة بالله بدمه بدم يسوع المسيح ٢٢
 الذي هو حيون الله مبتكرا الوت لم يورثه الجحيم الباردة اذ قد انصافوا الى العمل الخفيف
 له المليك والاسطر والفتوات التفسير : مثل ذلك النساء ايضا فيلخصن لارواحهن

اعلم

الثاني

اعلم ان لفظة مثل ذلك تنظر الى العبيد والذين تحت سلطان غيرهم الذين تكلم عنهم في
 الاصحاح التاسع في الايات ١٣ و١٨ : فكم يقول اتي قدامي الرب ايا بالخضوع للارباب
 فان مثل ذلك امر انا بالذين يخلصن لارواحهن لانه ما يرمي هذا الناس العبيد والذين
 والذين يخلصن بالام والخصم والسيح وقدس هذا القديس ماري طرس بكلامه في
 هذه صفته لان الام كافر اذ هو اخير كاذبا عن المسيحيين انهم بما انعم الله بالسبح يرون
 ان يجرؤا انفسهم من كل عبودية وخضوع لاجل ان يحرروا انفسا من مخاضة اربابهم و
 سبب هذا الجور الكاذب اوله لانهم بما انعم الله كانوا مكرين في انفسهم ايضا جعوت نياهم
 ضد الطبع فالرسول كان يجرؤ من ذلك على انسا بل لا يسمي ببر ولا ذلك البعض ممن كن
 يفترون من زوارهم الذين لم يكن يستطيعون ان يفسدوا باستعمال الرجة الجارية فافعلت
 تلك المرأة الشرقة التي ذكرها اوسابيوس في الاصحاح ١١ من كتابه الرابع في التواريخ و
 نسا اخرت ذكرهم ماري يونس في ايام ماري بطرس نايا كن عذراء كثر في اللوق كن مرقطان
 بخطة رجال غير موفين من قبل والذين قبلوا الرجة كمال الرجة من يفسدن عقاد الخطية
 ويحجبون عن من لا يجتبه التولية والجل ندمها اذ كن يسمعن السبل يصفونها و
 يعطونها بعد القدر عودج هكذا القديسة افراسيلا وميتيلدة التي كانت مخطوبة
 لاوريليانوس فقبل النجاسة داما التي ايمان خادما لها العنصيان وهما ناليس وافيلاوس
 فقبلت غطا التولية من القديس كليمندس من البابا وفتلت التوراة والهريس ولهم هذا السب
 قبلت اكمل الشهادة مع القديس كليمندس والقديس ناليس وافيلاوس كذلك القديس
 تلاما وافيلاوس القديس ماري يونس في التوراة وعذلات من خطية اماروس الذي
 كانت مخطوبة له ولهم هذا السب فاست عذلات كثر في السيرة فلهذا القديسة ايفيجيا اذ تزوج
 القديس ماري رفضت الزواج مع اريو كوس الملك الذي هذا السب قبل اريو وعيسى وشعيل
 كذلك القديسة سوسنة ابنة ابن دانييل فانس رفضت الرجة مع مكسيموس الملك و
 لذلك فلهذا قالت اكمل اثم انا على يد هكذا ايضا القديسة انيس في القديسة فيليكس
 وعذرا وافيلاوس اذ كن من ارض اريو وعيسى وكنن بالشهادة فمتم حصلت القديسة
 والافان على المسيح وعلى المذهب السيجي كانه ضد الزواج وهما مرقطان المرسا بنحت
 ان الرجال كانوا يفتنون نسام من زوارهم وسيجاه ليلادهم والارواح والاسطر على

١٠٠٠ فإلا انه من البطالة الموحدة فمن ويحكم ذلك سلبا في سفره انما حيث وضعه ثم ارجع
 من يريه انما التي لا شغل لها ويقول ان شرا قبل ان اقل كل ذكر في سفره انما حيث وضعه
 ٢٧ من كتابه الذي من انشكالات يكتب عن انسا الذي غير ولكن انشبع من انشبع
 الشبهة في وقت لا تفتنه زنا ما بينه امره كلا ويوسا ملك العجب والمجد ويوسا
 في كتابه الثاني من خروجه ان سبوس قوس ملك مصر انه لما قد ربحه وطلب هورثه لاله
 بديع مختلفه ملتصا الا ان العجب وانما هذا الداء وذلك انه يسكن غضب لاله الذي
 كان يعبد في هورثه لاله وليس في نظر في وجهه امره في كان عرف احد لا سوى رجلها
 فامتن نسا كبره من امره فلم يجد احد من خالته من انسا سوى امره
 رجل استاف فلما نظر الوجهها رجع مصر فالتحق امره لاله واحرق البقية من اوهن
 بالحقه ويوسا في يوسا في الاصحاح ٧ من كتابه ٢ في قوله يكتب ان لا يسبق الى
 المسيحيين لانه يرون كونهم يزعمون ان ولا واحد من انسا تحفظ الامانة لوجهه لاله
 لو كان سبب انما فضل اهدم في وجهه وذلك اجتهادهم ووجههم في العبادة والتامل
 ولعمري اننا نعلم انه قد وجد سببا في وجهه لاله في المسيحيين نسا كبره في عينا
 في الهامة بل لتولد ايضا لانه يوجد في الكنيسة اجود في التحصى من الهاد في الهاد
 وفي ذلك تصفى في اتمه نعمه المسيح واللاه في المسيحي الذي يصلح الصليبة الضعيفة
 وثبتها ويرفعها ويكملها هكذا ولا يترك في كتاب انشكالات انما كانت قد بما
 عاينة ان تقدم العروس في الجديده النار واللاه ليشاير ذلك الوالد في عيها ان يكون
 عفيفه وظهره لان النار تنق واللاه تظهر ولا تترك بصر ضيف الشعر من خارج فيهم بغير
 الشعر لانه كل زينة الشعر سواء كانت في الضفر او في التجميل او في التقيد او غير
 ذلك وكذلك سواء كان في شعر الزينة او في الشعر المستعار وهذا ما قبله يوسا
 الرسول في رسالته الاولى التي يوصي ناسا من ان لا يزين بجمه الشعر لان زينة
 النسا انما يزين في الضفر والشعر في زينة فلما قبل في زينة ناسا في الاصحاح ١٠ من كتابه
 في زينة النسا انما انما في الضفر والشعر في زينة فلما قبل في زينة ناسا في الاصحاح ١٠ من كتابه
 يقول في كتابه الاوليه في تيموثاوس الثانية لا تقبل المرء بالهوا ولا تصير في الشعر لاله
 وتقبله بشي من زينة وجهه لان النسا كبره في ان ياتون شعورهن ويوجوهن

بلا سفيلا

بلا سفيلا والكل والواحد من الحسن ما قالت استوصي خطبة الله قابله انت عالم
 يضر في انما علامه يوسا في سفره انما حيث وضعه ثم ارجع
 الهاد في انما حيث وضعه ثم ارجع
 ان يكون اكثر من ذلك في انما حيث وضعه ثم ارجع
 زينة لاله في انما حيث وضعه ثم ارجع
 السامة على انما حيث وضعه ثم ارجع
 على النسا انما حيث وضعه ثم ارجع
 لانه كان يجره شعرة هكذا في سيرة واما التي اليها في فير هكذا ولا تكن زينة
 خابا مضطربا في باحاطة الذهب او لباس الثياب بل انسا القلب الخفي في عدم فساد
 الروح والروح الهادي فكانه يقبل لانه كان زينة النسا خابا مضطربا في عدم فساد
 الروح الهادي في عدم فساد القلب السليم والروح الهادي في عدم فساد القلب السليم
 نسا لاله اعني زينة الجسم النسيجة الصلبة لان النسا في النسيجة كانت انما ولا احتياط
 الذهب كما كان ذلك سواء كان بلبس الثياب لانه في القلب واللاه في الضفر
 الشعر في الوجه والعصاف الذهبية فلا يحرم القلب من ان يجره كل انما في الضفر
 والذهب على الاطلاق بل انما يحرم الزينة لاله في كل انما في الضفر
 الذي يجره ان ما يجره في ذلك الواسع في عصره وليس نسا عصره في انما في الضفر
 لكن انما يجره في انما في الضفر في انما في الضفر في انما في الضفر
 من فوق اشعيا لذلك بالواجب القلب من انما في الضفر في انما في الضفر
 ينقص راي بلا جوسا الزينة ان ما يجره في انما في الضفر في انما في الضفر
 لباس الثياب لان من عادة النسا الحريصات في الزينة ان بلبس ثيابا هكذا مقدار
 ويتزينون ويتزينون باللباس والخطبة في الحرير الكبري حتى ان اشعيا الهادي
 سطر انما يجره في انما في الضفر في انما في الضفر في انما في الضفر
 القلب الخفي في انما في الضفر في انما في الضفر في انما في الضفر
 الحشم فكانه في انما في الضفر في انما في الضفر في انما في الضفر
 وهذا في زينة النسا الحقيقية الوحيد اما من جهة النسا في الباطن والخارج اطلب

ما يقوله القديس اغناطيوس في الاصحاح ٢٠ من كتابه الاول في الزيجة والتمتع والذين
 ابروس في الاصحاح ٢١ من كتابه الثاني في الزواج ما قبله في كتاب الاصحاح ٢٢ من
 رسالة الرومانيين في الاصحاح ٢٣ من رسالة اهل انفس وزعم غناطيوس ان الانجيلي الخفي
 هو انفس القديس الاغناطيوس الخفي في الجسد القوي له في الحياة واحسن نفسه ما قاله القديس
 ابروس في الرسالة ٢٧ ان يقول الاصحاب الخارج له في ذاته اعضا كثيرة واصحابه القليل
 كله على من الحكمة والنعمة والامانة في نفسه انسانا قلبيا لانه داخل في القلب لان
 جرح انفسه من الدرس لكن انتم مستولون على القلب على كل شيء وديوها وديها
 المعلم يفرض ما نقل هذه الجملة كما اني تكون انتم في محبة التي هي الانسان في القلب ان
 كان خاليا من كل فساد يجب ان لا يكون وديها وديها فذلك فيقول الحسن زينة المرأة
 هي اولدعة والخشمة وسلامة القلب لانه هذا قرب جميع قوى الروح والسرور كانه
 تزيينا وفيه بالانها بما تحنى وعلى استه كقولنا في زينة في وصاياها الى التواضع وقال
 المراد في الزينة في كل مجدا في الملك من داخل وقال القديس اغناطيوس زينة المرأة في الخلق
 الحسن لا الذهب لان الزينة كقول كرس اها هي التي تجعل موضوعها فرسا يربو ولا تدنى
 بجعل المرأة زينة ببيبة لا الذهب ولا الزهر جلد ولا الفرس في الاحتشام والادب والحياء
 فتج ان لا يلبس بالامر القويين الا الاحتشام والادب والحياء كونه يجعلها زينة بيبة
 وبيبيوس في حرم تلو ان يوصف امرها بما كانت تحتشمة بزيها نفسها وقال القديس
 في مقالة في القديس زينة المرأة ليست مستقر في زينة الجسد بل في الاحتشام
 الحصر في البرع الحسن البينة ويجعل من امرها كرس في الاصحاح ٢٢ من كتابه الثاني في
 الزينة لهم ان زينة المرأة الحقيقية هي الحياء وان النساء اللواتي زين انفسهن بالذهب
 يشبهن البزيع الذي يكون في السحر الذهب فيقول ليس في هذا الحق الصواب الذهب وليس
 القليل يولد في الحق وان ذلك فيلصق يسمى الشيا بالامعة اغلا من ذهب ويجعل
 اور كنيسة من غشا التي تزين بها ان يقول اني تعجب انتم لا تختصن لوجوهكم ثيابا
 هذا عظم مقدارها والقدس لخصا في الذهب في عظمة ٢١ ان الذهب يقول ان شئت ان
 تزيني وجعلك زينة بلا الجوهر بل بالخشمة والادب ومن يكون وجهك غدا الجمل
 مقبول بان يقول ان تلك الزينة من عاداتهم ان تلقى في الفراق مراب كثير وتسبب العداوة

والخفاف والاشبه ذلك كمن القوي بالاحتشام يظهر كمن ردى وتجعل عتاد الزينة
 اثبت من كل رباط لان طبيعة الفكل لا تجعل الوجه ان يكون بهيا ويجعل عتاد الزينة
 حجة الذي يظهر ولا شيء من اذنه ان يجعله في الخشمة والادب فالجاء في الزينة بالجوهر
 هي زينة شيطانية لانك لا تخلو الذهب لا تزيني به الجسد بل الخشمة والادب تزينهم
 ويقول في عظمة ٢١ على سائر الخلق من زينة الجسد تصير في ولا يخص الى التسليح
 الذي يمد باطنه واختار التزين وروم الكبر والوقار لنفسه وفي اللذات الجسدية
 ذلك في القديس اغناطيوس في كتابه الثاني في عظمة ضل النساء اللواتي زين انفسهن بالجوهر
 وهكذا يقول فيها احذرن يا ايها النساء ان لا تزينن روسكن بالتمتع الزينة القاسية
 كانه بارحمة ما لا تقاها في الاغنياء الناعمة وتعلمون انهن المكين بطاقي ولا تدين
 صور الله بالادب الخشمة تعبر وجههن الخشمة كوجه ذوى الضحكة والعجوة في وجه
 كلام قليل يقول بجهلك ان تحا في ايل يا طابك الله هو مضججك ان تولى في الامانة
 القوية فهو مصورك ويكونك انما انا مصورك بالخشمة هكذا ان كنت صوري فكيف ان
 انت عاكفك الصم وبلدك تلك الصوري القوية ويزيد فيقول ان الجسد في الزينة
 الخارجة تلو ان في الزينة الباطنة ولذلك يشبهن هيق في الباطن وهذا هو الغايب
 والقديس كبرياوس في مقالة في قرب التواضع يقول ان الزينة القاسية هو اشنع من البس
 نفسه لانه كما يقول القديس اغناطيوس في كتابه الاول في كلام الرب في الجمل عتاد في
 الفسق نفس البغاة وهذا في الزينة الخشمة نفس البغاة ويقول في رسالة ٢٣
 الى جوسيد فيوس ان زينة المسيحيين والمسيحيات الحقيقية ليست هي التجميل الكاذب
 ولا سيما الذهب والاشبه بل هي اخلاق الحسن وهذا القديس كبرياوس في مقالة في قرب
 التواضع ان القويين وتصوروا للثياب تحيى التواضع لا يلبس النساء اللواتي ولا في حرم الزينة
 الكرم والافان في اللواتي قاعد على الاحتشام حثا في اللذات الجسدية ولا يستطيع
 ان يلبس المسيح والزيات بالذهب والجوهر ولا القليل قد يضع زينة القلب للصداء
 وقد وردت امثلة كثيرة في ذلك في كتاب الاصحاح ٢٢ من كتابه في فساد الروح الهادي
 الخشمة قد في القديس اغناطيوس في كتابه الثاني في حرم الجسد في انفسه هكذا في فساد
 فساد الروح الذي يجمع الصامتة في هذا الكلامات من هو ان لا يصير الخفي الى الباطن

٢١

التي هي بائنة في جميع قبعة العبد والرجل والامرأة والامرأة لاجل
 اليك والجميع يتبعون لاجل بولس والجميع في المرأة التي هي في خرافة بولس
 والجميع في بولس في ما كتبه على هذا الثالث من الصلح ١٢ من سفر الملوك
 يقول ان الرجل الصالح يدعو زوجته اسيدا فقط بل فيهم هذا هو الحق
 وتنادي به بصوتها وتجلس في قلبها وتقر به فيها وتجلس كتابا في قلبها
 مشددا احب العادة القديسة وهي ان الرجل كان يثق عمن النساء ويتزوجوهن
 فهي اذامة فعل العمل المراء ومن ثم كانت القديسة ناطلة تدعو زوجها ادراس
 سيدا هكذا القديسة مونيكا كانت تخدم بولس فيكون زوجها اسيدا يقول القديس
 ارسطينوس في الصلح ٥ من كتابه في عقائد راجع الى ما بالتي التي فيها
 في نفسه في الصلح ٥ من رسالة اهل انفس في هذا ٢٢ وفي هذا اخرج وراجع
 امثلة كرامة الزوجات ويحتمل التي وردت في هذا ٢٤ من الصلح ٢ من سفر
 التلمذة : اخيرا القديس بولس في رسالة اليكولاندي يهبط هذه الرعية لها
 ولنا قايلا ليحفظ ترتيب القاون الرسول لاسيما في الزواج المكرم الظاهر في حفظ
 الحق الرجل سلطانا وله منكم اهل البيت جميعهم مثل ما يجب عليهم من الكرامة
 اعظم من ان سيدا تخلفك وعقائما فتواضعك ومجلا دما تكميمه بمجلا ذلك تكونين
 مكرمة لان الرجل يقول الرجل هو امر المرأة وبنية الجسم لا تقبل زينة عظيمة بمجلا
 تنظر ان الرجل لذلك لا في المرأة تمتلئ الويت زوجها والى قبيلته وعيالته ومنه تقبل
 كل ما في شرفها وزينة فلذلك السبب نصيحا الحكام شيئا من ويضا في رعية
 الرجل ان يتزوجوا بنساء ويات لهم في الحال والتمام لا انصرف عنهم بل لا يكون على
 الرجل يترك التسايط عليهم اسع ما يقول افسونوس في قوله على السبعة الحكم ان زوج
 ايها الزوج من زوج مساوي كك فالمرساوي يخالف ولا يولد من قول في رسالة الى كورنثوس
 في الجنة ان اوتان زوج يلاق زوجة بمساوية وان بناتها في ثم فيجب ان
 القديس بطرس كتب هذه الامور للزوجات لان هؤلاء كانوا يدين سائق وبناتها بالمحق
 المحرف كنه بالتي كنه بالتي ايضا لان هؤلاء كانوا يدين سائق وبناتهم بالحق
 لانهم كانوا يدينون ايمانهم وتقواهم واعمالهم المذمومة كالحرف في رسالة اهل رعية هكذا ذهب

دليل

دليل من ثم من قبله اذ تعجل صلاحا وفي اثنى السوا في الاعمال الصالحة اي
 انما كان يصرفات سائق لصلاتها وقد يخلص من القاطن اثنى اليوناني وقد كان
 ان فيهم هكذا اللفظ بل في هذا في الكرامة والوقفة الواجب انما هو في الصلح ١٢ من سفر
 الاعمال الصالحة اما وطايف المرأة ولها الهيا فستأيد رعية الحكم في الصلح ١٢ من سفر
 الملوك وطوبى ايضا والمقدس بولس في رسالة الى طيموثي ولا تخف من سبب الله
 فيهم اول اى لا تخف من انك انخفضت لهم فخرنا وانما غاية الوداد والامانة
 والسلامة والكرامات ان يسلموا عليك بنوا في بلدي في شخص عن ترحيل لانفسك
 تحت ارجلكم والسلامة معهم ولكن لا تدلان مغناطيس الحق هي الحق هكذا في بولس
 فيهم نائبا كما تبقوا لا تخف من سبب الله مثل تعاليد رعية وغيرها لانك ان علمت بها
 وعتن عشتة يلقوا لرجعة فاسد فبهم يجعلها لكن سملة لان هذا الحق وهو فعل سر
 الرعية معاذ من السبلات فيصير كوي عمل او شجاعة في هذا الرعية ولا يخافوا سبب الله
 الا كما ان الربا فيهم ثالثا لا تخف من سبب الله اي صارت في هذا رعية في الصلح ١٢ من سفر
 اذ اغضب الرجل في حاكمه الذين اصارت شارة بين هؤلاء في الحظ في انسيا في القرب
 لا تخف ولا تضر من بل احتمل شجاعة كل شيء وابطلان الحق ولا تضر من السبلات
 بنفستك ونفستك فمخيلة تكون فيهم فلو ونفستك فمخيلة تكون فيهم فلو ونفستك فمخيلة
 هرو وسلمة فمخيلة وانتم ايها الرجال مثل ذلك فاسكون معين من هذا السكن هنا
 استعمل اسكنا وحكم وان لا تفرق في الرجال من النساء بالسكنه ولا بالضيعة ولا
 يبولس النساء اخر في هذا ما يخاف من سبب الله فيهم بولس في ان يعرفها ذلك على
 انظفونه والتميز الذين يدينون الرجال في اذكر فيهم خاضع المرأة ويكرها ويسلك معها
 كرفقة لا كما رعية هكذا في بولس في رسالة الى كورنثوس في ان يعرفها ذلك على
 من ان كسبة الملك الى الملكة كماله من طمس في كتابه في التديروا اذا كان الملك يكره
 يكون من في الحقيقة تدبر فيهم بل فيهم في الملكة يلاقى بحسب استعلاء الرعية هكذا يجب
 ان يكون الرجل ذا قسوة تدبر فيهم بل فيهم في الملكة يلاقى بحسب استعلاء الرعية هكذا يجب
 الجميع ايجار وسلامة وحقه فمخيلة الجميع فمخيلة فيهم بل فيهم في الملكة يلاقى بحسب استعلاء الرعية هكذا يجب
 في كل شيء وماذا يجب ان يتجر فيهم تدبر فيهم بل فيهم في الملكة يلاقى بحسب استعلاء الرعية هكذا يجب

أي لا ينجس ولو كن بالبطيخ والجنس ضعيفات وغير مساويات للرجال كفنس والذرة
 والذرة من مساويات لهم لأنهم مع الرجال أو النعمه فيها أو الجوز نفسه فذكر
 أن كواثرات منهم في الكتب المجاهد والمقتصر تأمل أن النعمه دعيت نعمة الخوف
 أو بمعنى حمة لأن النعمه تعطى لنفس الخوف الرجعة كوني تجي في الله نالاً لا ينفرد
 الخوف بالذرة عائله الخوف الجوز لا ينفرد بل هو المسيح يتبع ما يوجب الخوف بالذرة
 لكي لا يتبع صلاتكم فكان يقول أولاً أن كاف الرجل الذي لم يبعها لم يبعها
 وقسوة في وجهه لا تفر من غضب عليه أيقظتها ويضربها فهي نعمة اتخاها ونفس
 عليه شتمه هذه لا تتبع عادة كل ما وصلته لأن الهادة والصلوة لا يضلها شيء
 مثل الغضب والخصومة والخوف وعدم الصبر وطلبه تنال ذلك بامر المسيح بأن يضل
 أمنا قولاً في قلوبنا لله هكذا نرسد ونفهم في الذي وديرونيوس وغيرهم
 نالاً فسر حرف هذه الآية هكذا كان الرسول يقول أعطوا المرأة الكرامة أي حق الرجعة
 لكن بحث لا يتبع به صلاتكم بل في تكون نفس من حال الزوج حينها فيكون
 أقرب من الغضب والفتنة في الصلوة كما فيه ما يروى في سيرة الأولو أهل قريته
 في غير المقدس ليس في نصوص وكتب الخوف ويبدل فيه من فأكبره من الهلاك عن الرجعة
 كما قلت أنما كن هذا النقص بغير نقطة كن بوجه أن وذلك لا يوجب في نفس اليوناني
 لأن اليوناني هذا لا يقول لكي لا تنقطع صلاتكم وذلك يجب أن ينسب إلى جميع الكلمات البينة
 عن العمل المرأة نحو الرجل والرجل نحو المرأة فكان يقول باليهما النساء كونوا خاضعات
 للرجال وطيعنهم ولا ترفع عنكم من كل قول وكذلك أنتم يا أيها الرجال امتثلوا النساء ككرامة
 ليلا تنقطع صلاتكم لأنه إذا كان الرجل مسخياً من المرأة والمرأة مسخية من الرجل أو كل
 منهما قلبه مزمع على آخر فلا يستطيع أن يصلح أحدهما بعبادة الآخر فيكون كمن إذا كانها موانعاً
 للآخر فيعلم الله بعبادة موافقه لأن هذا اتفاق يجب الله سبحانه ويطلب من الزوجين
 ولتخاضعين كالخروف في سبلين شيئاً حيث يقال ستر روحه فدايته وهن حشا قد دام
 الله والناس ونور الخوف وجب المرأة واتفاق الرجل مع أمته لذلك صلوة الرجل والمرأة
 المتفقين هي نعمة يتبعها حينها ما تظفر الله به بولته وتصنع ثم نعمة لذية متفهمه
 ولم يصلوة المتخالفين أي إذا خالف أحدهما الآخر في عبادة الخوف أو الخوف

لأن الخوف هو اتفاق ولذا لا يستطيع أن تظفر الله وهو كنعمة الخوف من الاتفاق لأن
 أحد الزوجين المسخى من الآخر في صلوة الآخر في كسر لانه طلب الانتقام مستهزأ في عبادة
 فاعلموا بالفعل حتى لا يسهل لا يتبع صوت الزوج والى هذا يشير اللفظ اليوناني لا يقول
 لكي لا تنقطع صلاتكم فالصلوة تنقطع بالخالقة وعدم الاتفاق وتصل وتنفرد والاتفاق
 كقول المسيح أقول لكم أنه إذا اتفق أنا وأنتما على الأرض في كل شيء يطلب الله أن يكون له ما قيل
 أبى وفي الآخر في قوله الأولو بالجملة وهذا اللفظ يستعمل عند خاتمة الكلام لأن ماري
 بطرس بهذا اللفظ في صياغة الخاصة بالعبادة والنساء الرجال في جميع كلامه بل هو يابا
 عامة لجميع المؤمنين لئلا يظن أن يورد كمن الناس وصايا تخصهم بل هي مقاييسهم
 بالكتاب وغيره يقال كوني جميعاً بقلب واحد ماري بطرس هذا هو المسيح الكامل
 المتفرد بجميع الفضائل كأنها محمداً فيقتصر منه وهي تتبع فضائل الأولو أهل القلوب
 بقية أخوة المسيح حتى كمن قلبه واحد لا تشبهه التام مع الغير الشبهة لاخوف
 المرأة العدة الخامسة المختار السادة التواضع السابعة المودة التي هي بعض
 أشهر الخصال الثامنة الصبر والتحمل والجلادة في الأضغاط هالات التاسعة القداسة
 أعني أن يقاسم المسيح في قلبه فهذه هي سبع فضائل المسيحين كما تاتى في طقات
 الملكية ولذلك أرسل المؤمنين إليهم وكان سبع طقات الملكية هي متحدة مع بعضها
 بعض في غير انفصال هكذا أيضاً هذه الفضائل لأن الوحدة من هي في غير فصل من
 الآخر فمن القيمة حقاً إنما تستبين أنها الحق والوهمها أو يتم لأن وحدة القلب تلد
 التام مع الغير والتواضع مع الغير ملد المحبة والخوفية والمحبة تلد الرحمة والرحمة تلد الحب
 والاحتفاء ملد التواضع والتواضع ملد الوحدة والوحدانية تلد الصبر والصبر ملد القداسة
 فهو وحدة القلب والاتفاق والطاقتة في الذي والوحدانية فأم ما يروى من المؤمنين أن
 يكون متفق بعضهم مع بعض بالذي والوحدانية حقاً لا يشاء أحدهم إلا ما يريد الآخر وذلك
 بكرة ماري بطرس بل هو من الرجل وأما أن لا يذنب في سائر الله أو أهل فيليب بوس كما
 رويته قايلاً فاهين برأي واحد بعبادة بعض وأيضاً في سائر الله أو أهل فيليب بوس كما
 قيل فالواحد يروي وأن يكون لكم الذي واحد وودعة واحد ونفس واحدة وروية كما
 واحدة وأيضاً في سائر الله أو أهل روية يخف قايلاً الله والى الصبر والفرح يمتك أن تكونوا

ذوى لى واحد نحو بعضكم بعضا يسوع المسيح كى تجردوا الله بارتا يسوع المسيح بغير
 واحد ولم واحد وقد ذكرنا البعض هذا الموضع بزيادة هذا لى كى يكونا جميعا ذوى قلب و
 احدهما الصلوة كى هذا ليس هو انفسهم فيفسر من الكفار القدر نفسا ناقصا
 فيكمل ان ماري بطرس يامر المؤمنين ان يكونوا ذوى قلب واحد ليس في الصلوة فقط بل
 جميع الامور فالقديس ماري بطرس جعل وحدة القلب القضية التي هي في فضل المؤمنين
 والبيعة لانها هي بياهم الذي لا يخل اذ جعلهم منيعين وغير مغلوبين ضد جميع الامور
 وهذا القول هو عام وشاع عند جميع الفلاسفة لانهم كانوا لا يرون في الصلوة عا
 من كماله السامع عن انفسهم انهم قالوا ان اتفاق المؤمنين بعضهم بعضا هو حقيق
 ائت من كل سرور واسيل ايميسيا لوس ملك لكر كى يوفى لما ذالم يحيط مدينة لا كى يوفى
 بالاسرار واجابته شرا لوالا الذي السامع الشقيق ذوى القلب واحد وقال هؤلاء
 اسرارهم لا كى يوفى في ذلك بعد ذلك القول ان اتفاق اهل المدينة بقدر واحد هو اقوى من كل
 الاسرار لانها لا يمكن ان يوجد سور يمنع اقوى اهل المدينة الشقيق قلب واحد هكذا
 اخبرنا لوكس وزاد على ذلك قلة انما يرجع لى كى يوفى لى مدينة لا كى يوفى في
 بيا اهل المدينة في الحاصل موضوعها بالتقريب فذكرنا ان مدينة لا كى يوفى في
 تفهم كى ما مدينة مولدة من اخوة كثيرين قد اقسوا ميراثا في ايمانهم واسيل في اهل
 المدينة كى كان يمكنهم ان يكونوا لهم ضد اهل ايمانهم ان مكنتهم فمروا بغيرهم عنكم
 الخلفاء تقدر على ذلك لانهم لا يكونون القوي الجيوش والخلفاء هم طاعونان فيمكن ان
 المدينية وشيبيون في افرقي في اهل المدينة نوما نديده سال ماري بطرس كيف ان
 مدينة نوما نديده التي كانت سابقا غير مغلوقة وارتفعت فاجابته ان اتفاق مني النصر
 والقلية والخلافة سببت الحرب وباديريس ملك الرومان في وقت ماري بطرس في مدينة
 مقرر اهل نوس وحيضا وقالوا انما كانوا متفقين فيما بينهم وانما الجيوش واحتكر اقلية
 الهجرين واخبرنا لوكس عن شيبيون انهم جردوا ماري بطرس في اولاده وكانوا ثمانين ذكرا
 وقدم لكر كى يوفى في افرقي في اهل المدينة فاما استغنى كل منهم من ذلك كما انهم في
 لخير في افرقي هو واحد فلو كان كسرها جميعا بيا مدينة وقال ان كنتم متفقين في افرقي
 بالحجة فحينئذ يكونوا اقوياء وغير مغلوبين وبالله كسرا في افرقي بعضكم بعضا بالخلافة

وعند

وعنده الاتفاق فتكونون ضعفا ويسهل انفسكم وقد افصح ذلك قولنا الروح القدس
 بلسان الحكم في سفر الجامعة فلو لا خير ان يكون اثنان معا من اهل ايمان واحد لانها
 فلو لمصاحبها لانها لا تسقط واحد منها فالآخر ينصفه الاول ان هو واحد لانه
 انما سقط لا يكون له من نصيبه وانما اثنان ينفين احدهما الآخر والواحد كيف ينفين
 وان ماري بطرس على واحد فاقنان يقاومانه والجل لثقت لا يتشرب سيرا وسبب
 ذلك ان الصلوة هي اصل الاتفاق هو اثنان لوقا افرقي لانه واحد هو لا فاقنا اول الذي
 الغير المتوافق وهو عظيم جدا لاننا لا نرى ان الاقارب الثلاثة ليس لهم عقل واحد و
 اذلة واحدة عينا ففصلوا اوقات واحدة عينا مفرق وهو متباعد وغير واحد
 تنح من ذلك المتوافق اتفاقا عظيم كى ينفين مقدار قريتهم لهما فذكرنا ان واحد اتفاق
 عظيم جدا لى يروى من المدينة هذا عظيم مقدارها ما كانا يوجدا ايضا في جميع الافلاك
 السهرية والكوكب والنجوم وكان تعلم احكام كثير وقضاة فيمن يقال في
 الرب الذي يصنع الاتفاق في العالمين ايضا اتفاقا لاهل المدينة الذي يوفى في ذلك في
 الجيوش لانه يوجد اختلاف عظيم فيما بينهم لى السبب ان الناس المتفقين في افرقي
 يمانون سوق السامعين والمليكة والحقائق يتبعون سوق الجيوش والقباطين
 الذين يوجدونهم الخصومة والمقاتلة لانهم انما السمع كى يضع الاتفاق فيما بين
 الناس والمليكة وبين السما والارض بين الله وبنو البشر انما السمع والحق في افرقي
 كى يجمع بالاتحاد في ذاته مدين الله والناس كى ايمانهم اتساقا ثم الروح القدس هو
 المحبة القنومية واتفاق المدينين فمن ثم نقول ان المسيحيين المتفقين هم جميع اهل الروح
 القدس والسلم جميعا وعدتهم اهل جنتا جميعا اثنان او ثلاثة باسمي فانا اكون هناك
 في وسطهم فلهذا السبب المسيحيون يملكون طوعا او ضرة ماري بطرس هذا اعتدوا
 لاهل افرقي فلو ان كانوا لهم قلب واحد وروح واحد كما يتضح من حاجات طوطم لى
 وروايتهم وارتباطهم وروايتهم بل يتضح ذلك ايضا من طوطم لى كى يوفى في
 قول وكان للمؤمنين انوا لا يكتفون بقلب واحد ونفس واحدة والاهل ليس كى يوفى في
 لاهل كى يوفى في اتفاق الشعب لاهل كى يوفى في افرقي باتفاق واحد مع اهل جنتهم
 كى يوفى في افرقي في الشهادة فيقولون انفسهم انفسهم في افرقي في افرقي في افرقي

علاية وفيه اتحاد الاخوة الثلاثة اذ يوجد عندكم قلب واحد وصوت واحد و
اعرفت الكنيسة الرومانية انهم قد اذعنوا لغيرهم كثيرا واثبات المسيح بثمان
واحد اشهر مع الكنيسة في الخطر وعدم اقرارهم من الاخوة في هذه البلاد
وان الاتفاق لا يمكن ان يدخل صلا ولا يطلبه الجميع معا مع الله وفي السلامة لصحاب
السلامة ويقول بعد قليل اي منكم يريد ان يكون كذلك المستقيم والحق الله و
فرح الكنيسة اجمع وحينئذ خرج للفقهاء الذين كانوا يحاسبونهم في كل يوم
كان في الجور عفره بالهسكله مع القديس وهما لثمة في سيرة القديسين
مكاريون اذ وجدوا انه بكل صلاته وصومته وعبادته في الفضائل لم يكن قد بلغ بعد
مقدار استحقاقه من القديسين كما عاينته في بعض احواله في سنة في منزل و
احد لامة جديلة وانفاق عجيب حتى ان الواحد منهم لم يقبل قط الاخر ككلمة
وحصلت له القديس اتيو خور في القديس ١٠ على اتفاق وكان سريرة القديس اتيو
شبه القديس لذلك مع الاخوة بما امل ملكة الله وكان صوت القديس يركب في الجارين
ويقيمهم هكذا تعليم الفضيلة العلية يحاربونهم عجب اجمع اذ ان القديسين في القديسين
مكاريون في جميع احوالهم في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
الواحد في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
اعدا في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
لكنه لا يتصل في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
عشر في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
اعضاء فقط في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
السوا في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
بعضهم مع بعض في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
باخر في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
باتهم وجميعهم مع القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
ويسلمها هذا في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
بالقديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس

الى القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
يقول ان تالم القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
مع جميع القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
الشر في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
انما القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
مكاريون في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
المسيحية في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
ان تحتل من القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
قلت انك في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
بعضهم في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
فليس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
وكما عاينهم في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
ان القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
هذا القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
يعطي القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
هذا القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
اللائحة في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
الشر في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
لان القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
كالبس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس
في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس في القديس

التفتيز من هذا نظر واحد الى طينين او وديف في ارض الدرس ماري طرس الموصوف بان
 يكونا تحتين اذ انفس حليتين طينيتين مع الطين وطينين في ارضية الهامة كني
 يدعي الحج لا تفسهم والتمسح والركاب لا يجلب بهما الحلا ولا في حنية ارضية ولا يخط
 احلا للكلمات او لا يخلو المراد به جوارض انا كني في الطبع هكذا نعتونه بالجر
 بما كنيك ان تفسهم او تخطيهم لانهم ذا جوارض موصوف وفوقه وقدمه وفي بعض
 وفي بعض من سوا ما هي فضيلة الاحتشام وما هي افعالها وكيف يجب اكتسابها اقول
 اولها ان الاحتشام هو ان الانسان لا يفرح كل بليلة وفيه من تصرف كان الفضل في الامر
 تهذيب الانسان الباطن فينتج الخلال الاحتشام هو تهذيب النفس والخلق والخلق
 السالك والكلام والنظر والادب وسائر المزايا والاعمال الخارجية لذلك هو في غير الفضائل
 كما يقول اندرس ابرو ويوس حقان الملوكة والكفر بالدين منهم انه في زمانه ارض البشير
 احتشامهم هو ان لا يفرح بذهب ودرهم نفع السعي حساسا في شدة التلاذذ بضع
 ٩٠: ٩٠ كك فلا يفت من ذهب من شاة بالفضة وقوله داور ايضا قامت الملائكة من
 ٩١: ٩١ بينك شاملة نوب تهذيب موصوف وقوله ارضه الطين لانه الملك من اجل بلاذال المذهب
 شاملة بلباس موصوف فلذلك الاحتشام اولها هو في مملوكة وثوب على كس الانسان في الجحيم
 لانه كان الجسد الجليل في النفس واللباس الجليل في الجسد كذلك التهمة تترك اللباس
 والجسد والنفس كونها تهذيب جميع افعال الانسان وحركاته وتدريبها تدريجا وتربيتها
 والركاب القدير او غيبوس في القلوب الذي وضعه المرء فيقول في جميع حركاته ينبغي
 ان لا يكون شئ منكم يخطئ من غير احد بل يكون لا يفتا بلسانكم ان بعض الجوارح لا يقيرون
 من غيرهم بالتوبيخ والتعزية تبيح كالشرب فترثا نابتا الاحتشام بلاذال موصوف
 تشرح عينيه وتطهر طبعه جوارضا في طبعه الاحتشام وقلة الي الان كان الناس
 تترك النظر الى الكلمات المرفوعة بالشوق الذي كذا كذا الملائكة النظر الى الناس التي تفتي
 ٩١: ٩١ بالاحتشام والمزنيق جبر لذلك يقول المرء في شدة تفتاها الحسن حقوا ذلك في
 ٩٢: ٩٢ احد فكم يا بنت المرء وفقدان المرء في الرسل في مراثي الملوكة الجاهل فترثه من قبل صراخه
 للعالم والملائكة والناس انما ان الاحتشام ينبغي ان لا يفتي في ان لا يفتي في
 الفضيلة الباطنة الباطنة الخالصة فالرجل المحتشم هو عترة موصوفة حجة الفضيلة هكذا

كان الياقوت الذي كان تحتين بهذا القدر على انه كان قبل الجوارض في بعض
 كذا احد شير الضوضاء واليد على صوت ولا يفتي في الجوارض في بعض
 بقوله من هذا في بعض من هذا من هذا في بعض من هذا في بعض من هذا في بعض
 ان الاحتشام هو فعل خارج صادر عن الفضيلة والتهذيب الباطن وذلك في بعض
 يكون احد تحتين او من هذا في بعض من هذا في بعض من هذا في بعض من هذا في بعض
 الباطنة وهذا هو الذي التمدد في الخارج يصدر من الباطن وكما يقول وغرت ارجل الفم
 يعني في هيئة الجسد لذلك الملائكة كوني تفتاها الاحتشام في بعض من هذا في بعض
 ما غرت لكي في بعض من هذا في بعض من هذا في بعض من هذا في بعض من هذا في بعض
 افعال الله في الجسد فالجسد اذ ان تفتي في بعض من هذا في بعض من هذا في بعض
 وكيفية احتشامهم اذ جعلت فيهم كرامة الصافية ونظر انا بها ونصلي اخلاقا
 تجعلها ما تاملها ويسهل ما كان له على الارض وملاك طاهر في الجسد اقول لثاني
 ماري وما في الفصل الثاني من البحث ٦٠ بهذا الحاشية من الجوارض في بعض من هذا في بعض
 الخارجية انواع قولها اولها هو التواضع الذي تهذيب في الشرف والاهمية الثاني هو الجلال
 الذي تهذيب الجوارض الباطن في المعرفة الثالث هو التواضع الذي تهذيب في الجلال
 الرابع هو التواضع الذي تهذيب اللباس في التواضع الاحتشام بالتواضع لانه تهذيب الجوارض
 هو تهذيب الانسان الخارج المتوعدة افعاله والى ترتيب كل من الصفات تحتها تليق به
 الثاني ترتيب ثوب اللباس الثالث تهذيب لسلوكه والمهارة الرابع تهذيب الجوارض الباطنة
 ليدان يكون جليل طاهر كني يفتي في بعض من هذا في بعض من هذا في بعض من هذا في بعض
 الباطنة والافعية واللباس بلا نظير الكلام الباطل المصروف والصفات وكلام الغيب والكرامات
 التهمة يابها علم الخشعة والحق والحقه ثمان فضيلة الخشعة تهذيب الخلق في كل مكان
 في القلادة وفي المصروف في المصروف وفي المصروف في المصروف في المصروف في المصروف
 الكسرة والرهان على المائدة كذا كذا في الجوارض في بعض من هذا في بعض من هذا في بعض
 وسما في بعض من هذا في بعض من هذا في بعض من هذا في بعض من هذا في بعض
 اذ كان في بعض من هذا في بعض من هذا في بعض من هذا في بعض من هذا في بعض
 عديك وجديك وموكر وكذا وكذا في بعض من هذا في بعض من هذا في بعض من هذا في بعض

ما رى بطريرك هذه الحرة انه لم يفعل خطية ولم يوجد غدا في غير ولا كان ذنب
 وان كان ذنبه ان كان ذنبه وكان ذنبه لم يكن عليه ظنا لم يرد في غير
 عظيم القابل في ناسوت المسيح كون الله ترضى ان يهاثر بانه واكل مضا وعلمه ويطاوعه
 المناقضات والمسخوات والتمني اذ لم يتجمل قلبه وسلامه عظيمة فاذا قال الانسان اننا
 سيد على كل شيء على الانسان عارنا يغضب ويكون عارنا الصبر والاحتساب اذ لم يرد في المسيح
 انهم ذنبه ودينا وصبرنا ولا نحتسب اننا الله لا نرضى ان نعلم اننا نتمنى ما نتمنى يقول
 القديس بزرغوس في المزمور ١٠١ على تشبهنا اننا انما اذكر يسوع الذي لم يفسد انسا فاورينا
 وموتنا في القلب وروفا واصحابا وعقبا وحرنا ولا نهاب كل نصر وحسن وقداسة وروافه
 الله قادر على كل شيء الذي تشيئني عماله ويقوى في نعمته فانه لا يفسد في حجاب من الانسان
 وهو قس من الناس فليكن دائما في حضرة ربك ويدا في ربك كمن تفر من جميع حواسك فانه لك
 المسيح الحقيقي يدعوك حيث يقول ضعيف على قلبك تحتمه على ساعدك كحزام كما جاء في
 تشبهنا اننا السار حجبنا تكون معاشرتنا مع الناس القسرين لان الحشمة يعلو الارض
 تحشون وشما ان الله الهادي يهدي جميع الناس كذا من يهدي الهادي الحشمة يهدي نفسه
 بالهدى والاحتساب ويورد مثال ذلك القديس بزرغوس في ما كتبه على المزمور ١٠١ الهادي
 في المزمور العاشر في طير من الطير الذي لا يكره في الارض في اصحاب الارواح ويجذبهم
 انفسه كما يذب في طير في الارض ١١ من كذا في اثنين فيقول عن هذا الطير القديس بزرغوس
 ان كانت توجد قوة هذا عظم مقادها في تشبهنا الطبيعة حقون الجوارح تنسب في اصحاب
 البرهان حقون انما يقال ان جسدنا ملئت ان اذكر في اولئك الذين استعملوا في مثل هذه الامور
 يمكن ان تشكك فانه يشي نظرنا في ارجل البار الذي يمشي في شدة عينية فيصفر في اولئك
 الذين يشي من اذيصروا بامانة كن كمال البار الذي قد يربو فيه لهم كذا في انشا
 الماشر فيكون يعرفه البار لا يعم يمكن ان يستمر في اخلاق القديسين فانه قد تهاب
 عديم العلمات في نفسه والكم يهدينا في كل مكانه والاعوان يهاب الله في ورجا يهاب
 خال الصلوات الذي يراى الانسان اول يقبله بدمه وانما الانسان الذي يمتلئ من روحه
 وينج من ذلك هذه النتيجة فاذا ان كانت توجد قوة هذا عظم مقادها في اعمق الحجة رضى
 اعين الانسان حتى انه اذ يراه اول يستطير ان يشبهه الا توجد قوة في عين البار الذي

ص

من نعم الطبيعة لا سيما ان الاعيان يفعل هذا المثل الذي انما تشبهت تلك التي
 طرقت في باب كما حرق في ذلك الذي في ادم الذي يسوع المسيح قال في عينية نعمته
 انشا كما كتب ماري قفا كمن في شيت ياهل ان تشبهنا البار الذي يهاب الله في
 يحنك تنظر فيه فلا تنظر في الجسد ولا في الملباس ولا في القسي ولا في الوجه ولا في الظاهر ما ظنا
 لم يرا اننا انظر في عارنا ذلك الذي هو باطنا في ذلك الذي هو خارجا هكذا كان القديس
 بزرغوس الذي قال عنه بنطرس الشمار في سيرته انما كانت تقوى من وجهه قداسة ونعمة
 هذا عظم مقدارها حقون وجهه الذي في الذي كان يدرش عقل الناطقين فانه تكرر
 في وجهه قساي خزيمة ولا يشك في زايده الى اعتداله فانه من المؤمنين حقون كانت
 على الارض ان كل كان يستحق في حاضره او ان يجب ان كان يستحق في حاضره وان يجب
 والقديس مارنيس كان يراه انما في السير للارضية فلا اذ هو لك من عظم الحشمة
 العباد في ربحه كذا في اولئك الذين يهابون الله في كل حال ولا يهابون
 حتى وما وعظ الكلام فيهم ميت وطاق الحبر الاعظم مع اساقفة قونية في القديس
 بزرغوس في فعله انه تحرك قلب ونفوس من تعشاه واحتشام رجائه بهذا المثل الذي
 ان كثير منهم اخرقوا بوجاهة من شدة الصلوة هكذا جعله في سيرة القديس بزرغوس
 وقد ذكرنا ان كذا في اولئك الذين يهابون الله في كل حال ولا يهابون
 التواضع هو فضيلة ما يستحق الانسان وثاقه من عظمة الحشمة في نفسه كقول القديس
 بزرغوس في حجات التواضع وقال القديس بزرغوس في المزمور ٧٤ علو الحشمة على
 الى سيقته هو عالية وروحه متواضعة وقال في الذهب لا شوق قبل عند الله مثل
 ان يهدى انسان نفسه مع الجرح وقال القديس باسيليوس لك من تعالين والسيرة
 كن متواضعة بالروح ولكن في حركات القلب والاطمئنان والاطمئنان الياسم في
 الصلوة والمعاشره والالتفات في ان اشياء القلب هي صلاح وثيق في الصلوة وقال
 القديس انطونيوس في المزمور ١٠١ على التواضع ان حلاوة التواضع الحقيقي هو انك لا تشتم
 احد البتة بل ان تحتم الاشياء التي صارت لك من الفريسة شجاعة وقلبات لا تكان
 كثر في الاغارة تصطف انصاف الاشياء التي تسلم كذا في نحو القضاة الذي يرفع حصر
 الانسان الذي يحكمها ويخضعه لذلك القديس بزرغوس في المزمور الاول على هدم القديسين

الشهداء الصوابين القادرين على دفعه قبحه لا يمتنع وتبقى الامور وبغير فعل الجواب
 قد رفع الجسد بباطون وباطات وانما الناس من غير انفسهم اي غير
 انفسهم انفسهم على وجوههم وتحتوا من غير انفسهم وتحتوا من غير انفسهم
 السائل كمن انفسه انفسه من جميع انفسه انفسه من غير انفسه من غير انفسه
 حنية بالاسم وتقبل بالتالي وتقبل بالاسم بصيرة العبادات فعل الشاوق وتقبل بالاسم
 وانت المشرى به من كل انفسه من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه
 العبادات وتقبل بالاسم من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه
 بالانفس من جميع الناس فانك تعلم انهم من غير انفسه من غير انفسه
 في الخطية والاشهاد في الخطية لكن قد علمت هذا الانفس انفسه من غير انفسه
 تغلب بغيره من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه
 قد علمت بغيره من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه
 لان البار يخضع له عبيد كمن لا يضره ولا يضره ولا يضره ولا يضره
 هذا الصلوة من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه
 قد علمت بغيره من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه
 لا حفظه من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه
 اي الراجحة الله وتبسم الله الذي يتكلم به من غير انفسه من غير انفسه
 يشتمى اي من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه
 القديس اي من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه
 واما من الناس من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه
 لان من انفسه من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه
 مستعدين في كل حين لا تقاع كل من يطلبه من غير انفسه من غير انفسه
 اليوناني في كل حين لا تقاع كل من يطلبه من غير انفسه من غير انفسه
 الذي هو من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه
 فوليوس في كتابه الاول والاولى من غير انفسه من غير انفسه
 الغير المؤمنين كانوا يضيئون على المؤمنين الاولين بالمسيح ويساؤنهم لانهم كانوا يضيئون بانفسهم

مصاوب ومقتول في قبوله نالوس المسيح الشديد الصلوة هذا القتل وتحتون لاجله
 عذابات هذه عذباتها وهذا عظيم مقدارها فلجل ذلك يامرهم هذا بطرس ان يكونوا
 مستعدين لاجل انفسهم اي انفسهم بوضوح بالمسيح الذي صلب لاجل خطاياكم فلجل
 انفسه بطرس وايضا في اليوم من الموت الى اليوم المجيد ومن ثم يامرهم بطرس
 بلذمة هذا العالم وغالب وتصر على الخطية والوقت الحميم ثم انفسهم بوضوح
 شدة هذا عظيم مقدارها انفسهم بوضوح انفسهم بوضوح انفسهم بوضوح
 ومعه من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه
 التي بالنسبة الى جميع الناس لانفسه من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه
 المخلصين ولانفسه من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه
 عظيمة وحرقه من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه
 يدرى انفسه من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه
 فعل ذلك لنك في المسيح الذي مات لاجلهم ولانفسه من غير انفسه من غير انفسه
 عوض هذه المحبة التي تملأ حوق افضل بل حوق حبيبة بل حوق حبيبة
 المسيح اي من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه
 ان يتجادلوا معكم على ايمان مستعدين ذلك من غير انفسه من غير انفسه
 لكنهم والله ان يكون ما بطرس يطلبه المؤمنين الجاهلة وانفسهم بوضوح
 الغير المؤمنين في هذا الكنيسة لانفسه من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه
 فاذ اسأل في الانفسه للمؤمنين فاذ المؤمنين فاذ المؤمنين فاذ المؤمنين
 في جميعهم بان الكنيسة توبوا ولا توبوا بل توبوا بل توبوا بل توبوا
 عروب المسيح ويبرها ويصونها في اليوم القادر فلا يرب انفسهم بوضوح
 هذه عذباتها هو عذباتها واضجة قال تروني انفسهم في الانفسه من غير انفسه
 لانفسه من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه من غير انفسه
 المهدد او الدباغ واسمع ما يقول بيلس في كتابه الاول والاولى من غير انفسه
 ايماننا بوجوهنا وانفسهم بوضوح باسبابهم انفسهم بوضوح باسبابهم
 اول الغير المؤمنين فاذ المؤمنين فاذ المؤمنين فاذ المؤمنين فاذ المؤمنين

والقدوس وبهار فوس وتنفذ قانوس في ايمان وكرامات في ايمان الى اللذين
وبهم لا يتركهم في الخبز من الخبز فانهم في هذه الكهنة الكهنة
ثبت يعرف المسيح والقدوس في فوس في ايمان وكرامات في ايمان
او بالوس في ايمان وكرامات في ايمان وكرامات في ايمان
ان المسيح قد انا قتل بالجد كذا في الروح وكرامات في ايمان
اجبك اول ان انا ليس في ايمان وكرامات في ايمان
يقول ان المسيح قد انا قتل بالجد كذا في الروح وكرامات في ايمان
السلطة ٩٩ وكرامات في ايمان وكرامات في ايمان
الرسول وكرامات في ايمان وكرامات في ايمان
في ايمان وكرامات في ايمان وكرامات في ايمان
في ايمان وكرامات في ايمان وكرامات في ايمان
لا نقول ان المسيح قد انا قتل بالجد كذا في الروح وكرامات في ايمان
فكرامات في ايمان وكرامات في ايمان وكرامات في ايمان
فالاول ان انا قتل بالجد كذا في الروح وكرامات في ايمان
البرانية يستلزم ان انا قتل بالجد كذا في الروح وكرامات في ايمان
جليف الواحد القتل وكرامات في ايمان وكرامات في ايمان
عليه والحق في ايمان وكرامات في ايمان وكرامات في ايمان
اجبا بل في ايمان وكرامات في ايمان وكرامات في ايمان
بها في ايمان وكرامات في ايمان وكرامات في ايمان
البرانية تستلزم ان انا قتل بالجد كذا في الروح وكرامات في ايمان
منه في ايمان وكرامات في ايمان وكرامات في ايمان
وسيد في ايمان وكرامات في ايمان وكرامات في ايمان
وقيل ان انا قتل بالجد كذا في الروح وكرامات في ايمان
بالتمام والكمال لان انا قتل بالجد كذا في الروح وكرامات في ايمان
جسد كذا في ايمان وكرامات في ايمان وكرامات في ايمان

تا بوس

ثلاث

تا بوس في ايمان وكرامات في ايمان وكرامات في ايمان
البرانية تستلزم ان انا قتل بالجد كذا في الروح وكرامات في ايمان
عليه والحق في ايمان وكرامات في ايمان وكرامات في ايمان
اجبا بل في ايمان وكرامات في ايمان وكرامات في ايمان
بها في ايمان وكرامات في ايمان وكرامات في ايمان
البرانية تستلزم ان انا قتل بالجد كذا في الروح وكرامات في ايمان
منه في ايمان وكرامات في ايمان وكرامات في ايمان
وسيد في ايمان وكرامات في ايمان وكرامات في ايمان
وقيل ان انا قتل بالجد كذا في الروح وكرامات في ايمان
بالتمام والكمال لان انا قتل بالجد كذا في الروح وكرامات في ايمان
جسد كذا في ايمان وكرامات في ايمان وكرامات في ايمان

بالفكر نفسه أي من هذا الغرم والقدرة والنية هكذا فهو واحد ليس كذلك القديس
يوحنا بعد أن لم يفسد بولس بالروح ونجته بعض البعض على العمل نفسه قايلاً
أنهم أخذوا أنفسهم مذهباً من المسيح أي المواءمة الحاسنة وهذا المذهب الغرم
الذي يصر فيه في المسيح الذي كان له صورة الله لم ينجس الله لم ينجس الله
لكنه أخذ نفسه ونفذ صورة العبد وصار في شبه الناس فوجد في شكل مثل الانشاء المصق
هو كما يقول لما كان المسيح تلامذة وصلبوا لاجلهم بغير ذنوبهم وهذا الغرم قد أوصف
خطيئة وخرابكم فاقم أيضاً مثل ذلك الصليب في أنفسكم على هذا الغرم والمذبة الثانية
ووصف ذلك بالمورخ في احتفال القوة وشيعة على هذا المسيح كل الشدة والبرهان
الكثير التي تصيبكم في هذه القوة كذلك تقول بولس في صليته الذي هو مذبذب في بشرنا
القديس يوحنا بعد أن سمع المسيح الصليب ليظهر صدقته لا يفرح بغيره أيضاً
الخطيئة ويقول في رسالته على هذا الصليب الذي أفرقت عن الشهادة بالتيه دمه لا يحصى له
ويعلم المسيح صليته وأنما هو وليست إذا كان المسيح الحي في هذه الجرح التي لا تحب الجرح
أعمالها في الإيمان بابل الله الذي أحرق ويدر نفسه وفي زعمه أن أماري بولس
ومار بولس أنه ليس الهوان بل جميع المسيحيين أيضاً يجلبون بولس صليباً في العار والويل
وربما يله مع المسيح الصليب بوجوه من المذهب المسيحي يكون صورة الصليب وكل من
المسيحي الحقيقي تظهر الشكل والصورة التي كانت للمسيح لما علق على الصليب فأولاً لأن
كانت العاتق والصليب لا يستطيع أن يجره أيديه وأعضاءه على حدة بل هي ممتدة
على القسمة كذلك المسيحي لا يستطيع أن يجر نفسه وأعضاءه على حدة بل يجر
أن يشبه ما هو سمها بولس الله والمسيح دائماً كان المسموع على الصليب يتعذب دائماً
بصلبه كذلك ناموس المسيح يتعذب دائماً بالحزن والجحود في تفاوت بينه وبينه وهو
وإما بامانة وقصته دائماً كان المصوب لا يقتضي الجحود وإنما آخر الجحود والذلة
ولا يصيبها بها كذلك المسيحي يجب أن لا يقتضي بالمورخية ولا يضع قلبه فيها دائماً
المعوق على الصليب لا يتم بالقدر ولا يوجد فيه رغبة للفرح والفرح في نفسه هكذا
المسيحي دائماً المعوق ولو كان جرحاً بالجسد لكنه ما لبث بالمشقة والفرح من جميع الأمور دائماً
تستمر فقط في الأمور التي جرحوا في تنقل الله بها قليل كذلك يجب على المسيحي أن يكون

ميتاً

ميتاً بالآلة ليس للذلة والاشماتة فقط بل لاجل أصلها أيضاً ولجميع الأمور وكل
قابله والله في السماوات وفي الأرض وفي كل شيء في الجحاد والذلة يصير كل شيء
العلم والاشماتة ولا يثبت في جرحه بل في جرحه المسيح الذي وصلب لاجلنا لا يحفظ دائماً
أن لفظة تسليحاً ولا يمكن أن تكون جرحاً على الإنسان الذي كان له صورة الله الثاني
العلم الذي على الصليب دائماً أن يكون جرحاً على الإنسان الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله
أولاً على جرحه الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله
يجلب في جرحه الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله
الثالث كانت الدم والله سبحانه وتعالى لا يملك القوة والحيثية والحيثية في نفسه
لا يحفظ توما في كنيسته في المصطفى الذي كان عليه الصليب يظهر القديس الذي كان
أكمل الشدة وكان له جرحه في الجحود والاشماتة والاشماتة في نفسه والصليب
عوض من الشدة الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله
والثاني أنه واستدعى الله الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله
بها واستدعى الله الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله
والجرح الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله
من هذا ١٢ وفي هذا ٢٢ من هذا ١٨ انظر الجرح الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله
قوله التي هي جرحه الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله
لا يفسد في سر التثبيت في جرحه الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله
لاجل أن الله الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله
لما خرجت من جرحه الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله
بسمته الميرون القديس وسمه أيضاً الصليب القديس الذي جرحه في نفسه في القديس الذي كان له صورة الله
يوم الخميس الكبير الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله
بالوفاة الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله
كل من جرحه الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله
ليس الجرحه فقط استمر في الجرح الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله
ويجرحون بالصليب الأعضاء الأخرى وهذا العادة التي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله الذي كان له صورة الله

والنفس والعلو بالحكم والعلم وهذا هو عقيدته الموقن ما يروى في رسالته الى اهل
رومية قوله انه ما ساعدت يدني لها استيقظ فيها وبعد قليل قال قد مضى الليل وانا
التي انا فاندفع خدامي الى الظلمة وليس سلاح التوركا في المماراة فليسعي عن النصف
ليس بالموكيل ولا مسكر ولا مضاجع ولا تلويح بالانصاف والحق بل بالعدل
يسوع المسيح ولا تحتمل الجسد في الشهوات لا حظ في سائر ما يروى من طوائف
يوافق ما يروى من لا يملك الذين سلكوا من قبل فيهم من خلية الوردية لان الخطايا
لها ثلث درجات الاولى ان لا تخطئ الفانية سالك والوقوف فيها الثالثة الجوارح
والفكر والانتباه في ما بالكلية وهذه الدرجات فيها التمرق في الامور والاعمال بالاجل
الذي يملك في مشيئة الكفر وفي طرق الخطية وفي مجلس المتبرين لا يخلص
فلا تترك سلك من خطية الى خطية وبالاعمال يقال عن المذنبين ينطلقون من فوق الوقوف
ويصعدون الى الله في صهيون وهذا ما سمعنا انه يروى في رسالته الى اهل
بيد في كتابه من الخبر في الصالح ١٩ في اذهاب الرب هذه الصفات على احدى في
التي تلي على السابعة والثلث والاربع التي توجد في الكلام والوكالات والهمس
وفي سائر الصفات والاشكال التي هي ما يملك على القرب والشموات لان في خطية
هو ملتبس فيهم ويصعد على سائر ارات نظير ما ترون في التوراة في شجرة وقدة
يبعث شجرة الزنا وناقش شجرة الشراهة وناقش شجرة الخلق وناقش شجرة الغضب وقدر
النعم وغير هذا لان كما قال سينا في الرسالة ٩ شمولت النار لاجلها وارجع اكلها
وتطلب فالواحدة تلام من تهادية الاخرى فاما نقول عن تسلسل الاسباب فبذلك
سلسلة السموات والارضين شراخ ان اذنت نفسك بشي واما تسمى بعد ذلك
والسكر والكليل والكرام من هذه في تفسير الصالح ٣ من رسالته اهل رومية واشرب
هذه الصفات تقيض السكر تقيض العلم من المبالى والجسد من النوع وذلك لان الشراب
يسبب السكر ولا يروى كثره فنه مسكر ومنه غير مسكر وعبادات المؤمنين الغير الحارين
الى السجدة الواجب منتهى لان الخفا كانوا يقيمون لانفسهم الهية والالهيات دكوس
واناف وذلك على كل من ثانيا كالتج والشر والاشجار والاشبه ذلك وكانوا يعبدونها
وليس ذلك فقط بل كانوا ايضا يرون الهية والالهيات على شيا وانهم يذبحونهم

ليصروها

ليصروها ثانيا التي كانوا يسمونها كما اخبرنا في رسالتهم في الصالح من
كتابهم الرابع في مدينة الله وفي الصالح ٩ من كتابه ٢ بحث انما اخبرنا في
ولا تعد فمن ثم يفيض من هذه الرسالة ولو كانت اولها لكانت كتب ايضا
ثانيا في ايام الذين جعلوا المسيح لان هذا هو الحق كانوا خفا كانوا يتعاطون في
عبادة المؤمنين والذين كانوا يشبهوا واما الذين يذبحونهم من يذبحوا ما عادوا بعدوا المؤمنين
وفي ذلك يعجبون من انكم لا تشاركونهم في اختلاط الزنا عينة احيى بل انهم مرغوب
وكانهم غرامون في ذلك الاخرى في فظاوتهم من غير عندهم وهم في تلك المقدسة الحية
التي يعجبون منها كانها امر غريب وجدي في مقدار ذلك النظر الى رجل كان ايقا حار
مسيحي وبعيد عن اختلاط او ما يصادها حق صار انسانا جديدا وتقبل من السكر
والرجال الصالحين الذين اختلعت من ذلك والذين التواضع من ذلك الحيل الى حال
الروحانيات عظم حقا فانه هو قوة الناموس التي تلي زعمها المسيح وقد قال
عنه المثل في زبور ناموس الرب بلا عيب بل النفس وايضا انشعبا هذا قال المؤمنين
الذين اعطاهم الرب اليه ومعهم فمن قل ان يكونوا كانه يصر قول ان الحنا
انفسهم يعجبون منكم لانكم لا تشاركونهم في اختلاط النفاق انهم في ظروف تغيير كولاكم
تركتموهن يعجبون منكم تعجبون انهم يرون التي تعاطون فيها وتبعدونهم باطانيات
انهم غير من الخاوتهم واعرض اختلاط الذين يوجد في اليوناني فيض ان الذين هذه
الوردية تفيض الى جميع الشاعات فيفعل البحر فمن ثم نقل السر الى هؤلاء الذين يعجبون
منكم ويجوزون عليكم لانكم لا تشاركونهم بشهوة الزنا في الشراهة الفارحة وقد قس
البعض اختلاط الزنا على اختلاط الذي يمتلئ الرجال والنساء بعضهم بعض
بشاعة غير عذبة ضالا للطبع لان شهوة الزنا هي عجيبة وغير محسب انشعبها لذلك تتفرع
فيها انما جديدا من النجاسة والشناعة بخلاف كانه يقول انهم يعجبون من تغييركم
بجدا الوجه حتى انهم لا يجد حروفه بل يذوقون عليه اي يذوقونه ويحسبون منه ويلبسون
بما انه مضلا اخلاصهم وميكالهم تبيكنا مستقرا لانكم بغضائكم تهاجون وتبكتون
زنايتهم في كل ان في يوم ان الارواح يذوقون على الرجال الهيات لان ضيا فضيلتهم
وعبادتهم يظلم ابصار الارواح وليس اليها كمن انشعبا الشمس ابصار الخنا ان يذبحون

مع المسيح الذي لم وصل بهم في جسد غير رات وطوبى في يوم هذا ان كان
 بالفاظ في اجل هذا انتم في الامور ايضا الذين في هذه الاشياء كانت الاشياء التي
 من الروح التي في المسيح الى الامور التي بالباطل في هذا العالم من هذه
 قد اخلص من موت واثام الذي قد اخلص من خلاصهم وسعادتهم ويخلصهم من الموت
 الذي يجب على كل سبي في هذا العالم الذي في يومه المسيح وفي هذا الذي
 بمعنى ان يخلص من الجسد من قبل الروح من قبل نفسه ومن ثم يحيى حياة روحانية
 بالنعمة والرحمة ويمكن ان يخلص من ذلك التفتت والافعال التي في القلوب من غير
 في ساقته في هذا العالم في يومه بالباطل لا السبل في بل في اليومين ولا في هذا
 يفسر ما لم يكن في هذا اليوم في يومه بالباطل لا السبل في بل في اليومين ولا في هذا
 انما انما في هذا اليوم في يومه بالباطل لا السبل في بل في اليومين ولا في هذا
 ثم يقول الرسول نفسه في موضع اخر انه من قبل ان يخلص من يدي الرب ويخلص
 حسب الروح لان في هذا اليوم في يومه بالباطل لا السبل في بل في اليومين ولا في هذا
 وهكذا يفسر ان يكون في هذا اليوم في يومه بالباطل لا السبل في بل في اليومين ولا في هذا
 انهم تسموا بحياة المسيح واما في العالم اي في الدنيا فيكون المسيح في
 يد يوت انفسهم بالجسد لاجل السير في الدنيا واما في العالم فيكون المسيح في
 هو انهم يعيشون بالروح اي من ارشاد المسيح كونهم في يومه انما في حياتهم السابعة
 تجعلهم اكثر نشاطا واستعدادا للامور التي يجب عليهم استعمالها هكذا ايضا في
 او غنى واطيابا في يومه بالباطل لا السبل في بل في اليومين ولا في هذا
 التقاد من قرب من يومه بالباطل لا السبل في بل في اليومين ولا في هذا
 والذين في هذا اليوم في يومه بالباطل لا السبل في بل في اليومين ولا في هذا
 وجميع الاشياء وخاصة تنسب الى ذلك المفاظ من هو مستعد في يومه بالباطل لا السبل في بل في اليومين ولا في هذا
 كما في قول فلان في هذا المسيح الذي لانها اقترنت اخر الجميع فالذي في الرب
 ان يعيش في حياة روحانية وفيه في المسيح المتألم في نفسه ان يحضر امام
 ذلك الذي في هذا اليوم في يومه بالباطل لا السبل في بل في اليومين ولا في هذا
 في هذا اليوم في يومه بالباطل لا السبل في بل في اليومين ولا في هذا

وياتي

وياتي عليكم ذلك اليوم بفتنة فالانتم هم من انتم اولاً عن اخر الجسد كما قد يقول
 ان حياته لتصل اليه وكثيرين قد عاشوا منها ثلثين سنة او اربعين سنة او خمسين فالتحق
 لهم وان يسير في هذا في يومه بالباطل لا السبل في بل في اليومين ولا في هذا
 من يات في هذا في يومه بالباطل لا السبل في بل في اليومين ولا في هذا
 يقول في العالم قد اخلص من موت واثام الذي قد اخلص من خلاصهم وسعادتهم ويخلصهم من الموت
 الذي يجب على كل سبي في هذا العالم الذي في يومه المسيح وفي هذا الذي
 بمعنى ان يخلص من الجسد من قبل الروح من قبل نفسه ومن ثم يحيى حياة روحانية
 بالنعمة والرحمة ويمكن ان يخلص من ذلك التفتت والافعال التي في القلوب من غير
 في ساقته في هذا العالم في يومه بالباطل لا السبل في بل في اليومين ولا في هذا
 يفسر ما لم يكن في هذا اليوم في يومه بالباطل لا السبل في بل في اليومين ولا في هذا
 انما انما في هذا اليوم في يومه بالباطل لا السبل في بل في اليومين ولا في هذا
 ثم يقول الرسول نفسه في موضع اخر انه من قبل ان يخلص من يدي الرب ويخلص
 حسب الروح لان في هذا اليوم في يومه بالباطل لا السبل في بل في اليومين ولا في هذا
 وهكذا يفسر ان يكون في هذا اليوم في يومه بالباطل لا السبل في بل في اليومين ولا في هذا
 انهم تسموا بحياة المسيح واما في العالم اي في الدنيا فيكون المسيح في
 يد يوت انفسهم بالجسد لاجل السير في الدنيا واما في العالم فيكون المسيح في
 هو انهم يعيشون بالروح اي من ارشاد المسيح كونهم في يومه انما في حياتهم السابعة
 تجعلهم اكثر نشاطا واستعدادا للامور التي يجب عليهم استعمالها هكذا ايضا في
 او غنى واطيابا في يومه بالباطل لا السبل في بل في اليومين ولا في هذا
 التقاد من قرب من يومه بالباطل لا السبل في بل في اليومين ولا في هذا
 والذين في هذا اليوم في يومه بالباطل لا السبل في بل في اليومين ولا في هذا
 وجميع الاشياء وخاصة تنسب الى ذلك المفاظ من هو مستعد في يومه بالباطل لا السبل في بل في اليومين ولا في هذا
 كما في قول فلان في هذا المسيح الذي لانها اقترنت اخر الجميع فالذي في الرب
 ان يعيش في حياة روحانية وفيه في المسيح المتألم في نفسه ان يحضر امام
 ذلك الذي في هذا اليوم في يومه بالباطل لا السبل في بل في اليومين ولا في هذا
 في هذا اليوم في يومه بالباطل لا السبل في بل في اليومين ولا في هذا

وياتي

وذلك اعم ولا يمتد الى فضيلة العقل الى ان العقل هو قايده جميع الفضائل كما كان يقول الذين
 اخبروا عن رتبته وقدرته على كل اعمال الانسان وتجعله مستعدا لمتنزهات غاية الجميع
 بالحكمة ويقف امام منور السجى بان لا يعجز عن انما عن سيرة قال الفيلسوف في تفسيره
 في الاصل ٢٢ من كتابه الاول في اختياره ان العقل هو العلم بالامور الواجب فيها والواجب
 الغرض بها وقال سطرنا ليس في الاصل ٢٥ من كتابه ١ في الامور ان العقل هو معرفة
 مستقيمة للامور الواجب فعلها بخلاف حدوها خلافا لما هكذا العقل هو فضيلة الذهن
 التي بها انصرف في كل امر يصيبها ما هو حسن وما هو شنيع وما هو يجب فعله وما الذي
 يجب الغرض به ولا يقصر خصوص العقل ستة اجزاء هي الاول المعرفة التي هي قائل
 الحوادث المستقبلة التي يمكن صدورها من العقل الثاني هو العقل الذي هو العقل الذي
 شئ شئ الثالث هي سيرة العلم الرابع هو الخلافة التي هي إيجاد الخلق في
 في نفس سيرة كقول امرئ الخ ما هو الملاحظة التي تأمل للواقع والظروف لا يلا
 ينقص حدتها في العقل السادس التحفظ الذي هو العلم بالخير والشر والحق والباطل
 مع الاعمال اما افعال العقل الخاصة هي اربعة الاول الشورى الصادر عن تأمل جيد
 الثاني الحكم بان يتخذ الشئ في الصالح والاولى هي انما ينسب للغاية الثالث التثبات على
 التمسك بالحكم بربطه بالصواب الرابع الاجتهاد في تبيين هذه الافعال منها اربع اول
 وافعال تضادها الاسع على العمل الذي يضاد الشورى عدم التفرغ للحكم بالقلب
 ضد ثبات الحكم والكل ضد الاجتهاد وحرص العقل في التقييم والعقل الذي هو قياس
 وقاعدته جميع الفضائل التي هي في الماراة ومنه تشتت وتزلزل حقيقة الجود والفضيلة
 لان ذلك العمل هو فعل الفضيلة الذي هو موافقة حكم العقل لان وظيفة العقل هي ان
 يعين ويرسم وجهها ويظهرها للفضائل اعني ما يذبط بها العقل ويحكم بها فاعمال وليس
 بزيادة ولا حاد بغيره لان زيادة ولا بالتقصير لذلك العقل الكمال هو جود في الرجال
 الجيد فقط الذين قد فعلوا ما هم قادرون على فعله لان في الخلق من لا يعرف ذلك العلم ولا يعمل
 تفهيمه العقل والعقل والتفكير وقدرته كقولنا في البحث ٤٩ من الجزء من قسم لاهوته
 الثاني في العقل نظر الى الاشياء الخارجية لكي يصير كل منها في المكان والزمان والواجب
 الاول في اما بالحق واللا في فهمه فان فضيلة العقل هي المودة والرياسة بين جميع

الفضائل

الفضائل وحسب انتم انما لا تفرق فيما كتبه عن الخلق السعيد والتفكير في اختياره
 من العقل على حكمه من الخلق السعيد وقال الفيلسوف في الاصل ١٥
 من كتابه في السجى انما يكون العقل في العقل في كل فعل لان اذا دفع العقل
 كل شئ نحو ان لا يذنب من شئ كان ولو كان جديا ان صار يقو طاعة او يغير تدبيره
 ويقول هو نفسه في خطابه ١ على السعادة والتفكير ان العقل هو ليس هو لا
 معرفة بالامور الواجب فعلها والواجب تركها فمن يتبعها لا يترك عن افعال
 الفضيلة ولا يبطئ انما يصحح الرتبة ويقول الفيلسوف في تفسيره ان العقل هو
 على المور ٢٢ ان النصف بالتفكير هو الذي يظن ان شئ هو حقيقة وان كانت
 هذه صفة قاذرة في الامور ويقول في القضية ٤٩ من تفسيره ان العقل هو انما
 ان العقل هو انما لا يكون دجونا في الخوارق الرضية ولا يخشى من الشر والارضية
 ويقول في كتابه السادس من التي يتقن العقل هو ميل النفس الى ما اتفق من
 الامور العلوية هو اربعة من الامور السلبية هي فضيلة ولذلك يجب تلك على هذه
 وهذا كان رأى الخلفاء الذين يصنفون العقل بهذه المراتب ويطلقون هذه
 الاربعة في ما سبيل سقراط ما هو العقل قال انه رتبة النفس هكذا اجبره على
 في مخرج على العقل وقال هو نفسه كان السقينة الفارسية بحيث تنقسم باللات
 الواجب كذا في السيرة بحيث تنقسم بافعال العقل فلا يقابل احد في يستعمل الا ان
 فيا يغير لجام ولا الفنا يقو العقل وهو نفسه كان يعلم تلاميذه ثلاثا شيئا اول
 ان يقو العقل في النفس ثانيا الصفت في الشا ثلثا الحيا في الوجه هكذا اجبره على
 في الميراث وقال فيكون في كتابه ان نسبة العقل الى الفضائل كنسبة الذهب الى الحارث
 واراد هذا الرضا في العقل الاول هو ليا نور عند لا يتوس تأمل في باشر في امر
 وايضا في بطي في الشروع بالامر الواجب فعلها وبذلك شرعت بها افعالها اثبات
 الثانية هي ليا وانما عرلا ان يتوس فعل الامر الذي لا يتدبر على فعلها ولا سبيل في شئ
 هو العلم في الاصل واجب افكار النفس الصفة بالتفكير في الجسد البشري الثالث ان
 العقل الكمال لا يتغير في شئ في الامور البشرية هكذا قال في تفسيره عند سطو على
 في الميراث الثالث الدابة ان العقل يستعمل جميع الفضائل ويظهر طريقها وفضائلها

ووضعت اجتمعة على العقل المبرور من كونه حجة وذلك العقل يجعل الذين يتصورون به
 باسمه هكذا قال ايميلياوس عند سوطاوس في مبرور على العقل الخاصة الرجل النصف
 بالعقل هو الذي كان لظهوره وليس له القدرة على التجربة التي بالهولاء كقوله في
 هكذا قال كرم سوطاوس السادسة ان العقل له ثلاثة وظائف الاولى ذكر
 الاشياء الماضية الثانية فعل الامور الحاضرة الثالثة الخصال المستقبلية السابعة ان في
 العقل الجنود الشجاعة وجودهم سبب الغلبة هكذا قال ايميلياوس عند سوطاوس
 وهو مبرور اول ايميلياوس في مبرور مستقيمة واحدة تغلب حقا عطفها من الجنود
 فاذا في الحرب وفي وقت الامور يدعى كونه العقل من الساحة والقرى الثانية كان
 الملك يتوكل المصكر والمال يدبر السفن ولا يدبر الهام والعقل يدبر النفس كذلك
 العقل يدبر سعادة الحيوان الحاضر هكذا قال اشرطاس عند سوطاوس في مبرور اعلى
 الفضيلة التي هي اول الرتبة الثانية العقل يعلم ان تكون درجتها على حال
 واحد في جميع الاشياء في الحقيقة وفي الشك كذا ايدى هو على حال واحد سواء
 بسطت الخلف او تحقت الخلقية هكذا قال اشرطاس عند سوطاوس في مبرور
 الى الخيرة في السياسة والقدرة على غيتوس في مبرور على العقل من الجمل العاش
 العاشر كان اشرطاس يبين بان توفيق المرح كذلك ذكر اشرطاس الماضية بجلنا
 متاخرين هكذا قال بلوطاوس الحادي عشر في بعض الحيوانات يتصورون اعضاها
 الضرورية للناس في الصيد لا تهم بينهم من انهم يطولون لاجلها كذلك سبيل
 النصف بالعقل ان يقع عنه شيء الذي لاجله يشرق على الخطر هكذا قال بلوطاوس
 كذلك السجى يامر بفتح العين وقطع اليد والرجل انت كانت لصاحبها سبب الشك
 والهلاك فالعقل اذا يعلم ان فضل الانسان على الاموال والحيوان على الشاة والذئب
 على الخوف وصح الشئ القليل ان خسرت جميع الاشياء اذكر ان تحفظ الشاة اذا غيب
 اسمع من له اربعة اذن اي سمع من هو احكم من البقية لاجل استعماله اشياء كثيرة مرة
 مديدة كاشيخوخ الذي استعماله مديدة اشياء مخصوصة وعامة الثالثة عشر
 في الصوبات الحربية يحلف يقضي بان يدرك شيء في الضرر احرى من ان يعمل الهرب
 مع مضر الجنود هكذا قال فيص في الكتابين الثاني في الحرب الفرنسية الرابعة عشر

انه

انه في مقام الحكمة ان تكشف حقاقة الغير ولا يدبر الانسان بهدرا والعدو ساقط في الجمل
 ولذا العقل هكذا قال طاسيوس في كتابه من ما خيل الى سترن انه ينبغي للمفسر
 بالعقل وبما يدبر انما ان يتصور المحقق اسباب الحرب الناشئة لاسيما في المصداق
 ويختص بالعدو العقل والفرق بالمتصور غضب الله عليه بان يحرك رغبة الجيش
 هكذا قال بروكسيوس في كتابه على حرب الناس الناس من عادة المفسرين
 بالعقل ان يغفلوا العاقلات للعدو ومن عادة العقلاء ان يغفلوا عن المصداق مع
 المصداق هكذا يدبر سوطاوس الهاميكاداسي في كتابه وهو نفسه يقول في كتابه
 ان العاقلين يفضلون الفوائد العامة على العاقلات الخاصة السابعة عشر اعتقدت
 انشور واصغر من الفوائد العامة العقل الفروم الامور التي تصيبك من قبل الله والعقل
 بشجاعة الامور التي لا تصيبك من المصداق هكذا قال توكيد سوطاوس في كتابه الثاني لا تصدق
 كل احد عشا لا تترك لاجل احد في الامور التي كان يحذر الناس هكذا قال بلوطاوس
 في كتابه الثاني انما شئ واحد من الرجال الصالحين شئ على السلطة وتبين
 لذاته العناية بالصالح العقيدة وفي مثل هذا الامر خولت العقل الانسان بضرورة الرضا
 التي وضعت لكي يستطيع ان يكملها بامن هكذا قال بروكسيوس في كتابه ٢٦
 فالهبة اذا الخصومة كاحدا الناس هي سبعة الناس من يحكي نصيبه مشورة
 المصداق ان تترك وتعلم مضر لما هكذا قال بروكسيوس في كتابه ٢٨ العشرة
 من يقضي بصحة فليحفظ شئ واحد انه اذا تولى على امر فليعد عنه صوته الثاني
 انه يحفظ الاسم الشئ الذي صايرين هكذا قال بروكسيوس نفسه في كتابه ٢٩
 الحادي والعشرون قبل ان يتدعى شيا تشاور وبذلك شاور يجب ان تقطع تبالي
 هكذا قال الصوليوس الثاني والعشرون انه احسن استعمال الخراف الحاضر من
 طلب الممارسة هكذا قال بروكسيوس في كتابه الاول على حرفة الفرس كذلك يجب تفضيل
 الاشياء التي لا تهم من الخطر على الخطر والاشياء الخفية على الشكوك وفيما في الاشياء القديمة
 على الرعية والكثرة على القليلة والسمعة على الصفة والعامة على الخصوصية
 والمال على البشري والسموية على الارضية لان العقل يحكم بينك الثالث والعشرون
 انه ينبغي كثيرا استعمال فرصة الزمان في فعل الامور هكذا قال بروكسيوس في كتابه الاول

كثرة الخطايا الذي كان الناموس هو المحبة كذلك المحبة الحكمة تصالح الهدايات وتطهر
 تمنع غصواتهم وقواتهم والقبل الذي كان عقلا في صفة من صفة الحقيقة والهدايات
 في شرفهم في سفرهم انما الذي يقول ان البغضة تهيج الغصوات والمحبة تستر
 سائر الزلات كان يقول حيث توجد البغضة بين الناس فتولد بينهم الخصومات و
 القتلات ايضا سبب خفيف وحيث توجد المحبة فتستردف السبات العظيمة او
 بالحرج لا تعرف لان صفاة قلب الصديق المحب يولد كل الاشياء بصفاة بل يتجوزات
 الصديق ولا يدرك ثم انما وبالعكس البغضة تاول كل الاشياء الوعني ردي ثم تصور
 ان حيث لا يوجد او يتجوز في الصديق عفاة العقل البديهة فيلان كان بالزجاج
 الماسود فكل من جمع الاشياء سودا وبالزجاج في بعض الاشياء ترى سائر الاشياء ايضا
 وضيقا ذهنية كذلك البغضة ترى جميع اعمال ذلك الذي تبغضه خبيثة ومبغضة
 والمحبة ترى اعمال من تحبه مبررة ومقبولة وذهبية لان المحبة تستر شرها وتصفى اعمالها
 تبصر فيها ما هو اعمى وحسن ثم المحبة هي عمل على كل الاشياء الكلمات والضرورات وهي
 غالبية الشرائع والامارات لذلك يقول الحكيم في كتابه الرابع مراتب
 سفره واما هذه هي المحبة ان يحب الله والى قريب وهي ترفع العاقل الذي لا يوصف المحبة
 تستر في الخطايا المحبة تجعلنا متدينين وتعمل كل شيء بالانفاق المحبة كما هو جميع عقداي
 الله وبغير المحبة لا شيء مقبول عند الله ولا يوجد نفس كما لها ولا تدين في عيني
 في العظمة من تدين في المور لا يقول الذي يخلص المسيح القوي فخط هو محبة اليعقبة واتقاد
 انفسهم من العلاء من السما من الاب والروح القدس عليهم اتقى القسوة ولا احد يخلصها
 ويقول في الكتاب صديق يواظب على كل من تشارك بالحق والمحبة لا يكون ضالا ولا حسودا
 لان الصلوات تجعلنا تعلق بالحق والحمد بالمحبة وهو نفسه يقول في موضع آخر ان
 المحبة هي اتحاد اعضا الكنيسة والمسيح وهو نفسه يقول في مزمور ٧٧ على ما استفاضت
 ان المحبة في استباؤنا غلبت قسوة اليهود والمحبة في ابرص ستفر كثرة الخطايا فالمحبة اذا
 هي بنوع واحد كل المؤمنين وهي الحصى الذوق والبر في النور والى السما من شئ في المحبة
 لا يستطيع ان يضل ولان يخف هي شرارة وتستقر وتمديه فالمحبة اذا هي ردا الخطايا
 جميعها فانما هي ردا جميع الفضائل بالمحبة هي ردا الله والجلال لله الذي كما قال بكمية

هذا القديس يقول اشعيا النبي في الفصل ٥٩ استر كاهن ردا الفوق ان يقول
 بعضكم بعض بغير محبة اقرب بالمحبة انصافا لله وانما في قلبها بالارادة والحق فيها
 انما تملأ من علة الضيقين الشجعان القديسين ان يذبحوا ويذبحوا في
 الضيقين ومن النقا التي اصرها عليهم ومن قولهم فيهم وروايتهم ومن قولهم
 وكلامهم وقلة اعتنائهم وقليلهم في هذا العالم سكنى بطرس الى ان يخلص
 فيهم ما يطر من اعقابهم واشتد فيهم في الضيق القديس انفس من حيث سكاذه
 دعي كيشوس باليونان الذي قال عليه في مزمور كشمس يشرق على النورين قدام الرب
 صار الكشمس من مريض كشمس الكشمس الذي يولد الشدة والى العالمين الضباب
 والسحب تالفاة الشدة والضيقين وقساة الكشمس ما يطر من عيني سكاذه بطرس
 الذي كان يوصي الى السج بان يكونوا في الضيق بعضهم بعضا في السج في الاشياء
 الرسل والرجال الرسل الذين لا يملأوا في الاشياء الرسل الذين لا يملأوا في الاشياء
 يغفرون مناظهم واطاعتهم وبلادهم ولذا كان في اجسادهم انفسا من مريضين
 كثيرين فصار اليهود واخرج كثير من اجل ذلك فصاروا في الاشياء الرسل الذين لا يملأوا
 انقضت هذه النعمة بالام بطلان ذلك الحق وهذا هو سالك ذلك القول ان من لا يملأوا
 ثلثة ايام يحترق السمك والصفى واما ما لا يكون كانت غبطة انصافا للمسيحين الاولين
 للفر في قسوة ذلك من كتاب لوكياوس في القريب ومن سيرة القديس الكوسوس الذي
 بها جمع الرسل في السج ومن سيرة القديس براكليديس والقديس يوحنا الذي كان في اللثاف
 كانا قبل ان وتضيفان جميع المسيحيين لذلك كانت يوتهما في تكملة حيث تاروا
 القديس يوحنا في سيرة القديس براكليديس في مزمور ٣٣ على كل من الرب كما تبارك
 العام الشهيرة في سيرة القديس براكليديس في مزمور ٣٣ على كل من الرب كما تبارك
 فابا اعلم بالمحبة الضيف التي بالمحبة الى الرب اقبوا الضيف الذي كانت ريقه في القرب
 لاننا جميعا غرابي وضيوف هذا هو السج الذي يملأ نفسه بالخبر في ريقه وفي بلاد ان
 بلادنا هي قوسهم سالك لاننا غرابي وضيوف في مزمور ٣٣ على كل من الرب كما تبارك
 ابراهيم يقدم ما واوله للفر وهو لم يكن لدمستف فوها استحق ان يقبل في مزمور ٣٣ على كل من الرب كما تبارك
 ثلثة ملكة الذين كانوا في اللثاف القديس يوحنا الذي كان في اللثاف كاهن ردا الفوق

[illegible][illegible]

المحيط

[illegible]

كان في القديس غريغوريوس النازونزي في خطابه ٢١ على القديس كيرلس بكنى الشهيد
 بيماء الكنيست وبعثهم هذه المذبح قائلا لهم يحترقوا غاشية وذبايح فاعته و
 قد علمت مقبوله عمل الله ومناخاة بالحق واستعمل الكذب وكلم القديس بوجوه
 وحق في القديس الفضلانية وفضله باد الرعية وغير القديس وتظهر العالم فذلك ان افرك
 فضله بكلمة باله القديس كيرلس بكنى القديس بكنى من الكذب ومن الكذب كذا كذا
 في كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 ذلك بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 هذا كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 الجاهل في قامة الاخرين قامة جسدك كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 انما هو الحق في القديس القديس القديس القديس القديس القديس القديس القديس القديس
 لما انتم في القديس القديس القديس القديس القديس القديس القديس القديس القديس
 كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 البنية كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 الارض بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 وان كانت كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 عند كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 دايقال الذي كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 الشهدا وان كانت كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 ناهدا ما في قامة كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 ينصحن وان كان كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 يسلمون في قامة كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 الذي كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 من كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 القديس القديس القديس القديس القديس القديس القديس القديس القديس القديس
 بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى

على

على المذمة والجلالة لانها متعجب زينة ويجوز ان انقلبت النفس من
 الجسد من هذه الحيوة اخرى ان يتقبل الجسد ان كان جسد الحيوان في شئ هذا
 عظم من ذلك من جهة قوة الجسد في النفس حتى انهم يحترقون في السيف والناظر والصلب
 والروح في العذابات تحت كليل المذبح البشري فاستطاع ان يقول ان هذه القديس بكنى
 ليل الجسد البشري والجلالة الالهية فان كان هذا الجسد في كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 من القوة حتى انهم يحترقون في السيف والناظر والصلب والروح في العذابات تحت كليل
 مقدس ما ينفقه الاخرين لاجل الكذب والقدس كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 والنفس فيه ليس يجب ان يستقام هذه الصفات وهذه الحركات او كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 قلوبهم في حوزهم تائبين في العقل في القتال وبقية القديس بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 في القديس بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 يحفظ الحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 لا يجب ان يتقبل الذين رجاهم بالالهية وسوتهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 انما هو كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 العالم هو ليس بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 ولا يصلح احد منهم كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 عن حية عقوبة القتل كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 كانها يقولون ان المسيح جعل اللص المصلوب لاجل قامة انه امن على الصليب بالمسيح
 وقرع لانيته بالاعان به وهكذا صار شهادته في القديس بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 هذه الشهادة وبهذا الوجه جعل له عقوبة القتل في عظمة هذا الاستمالة ولا كنيستهم بكنى
 ولا كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 ما للغير لان ليس هذا الجسد لاجل انسان شهيد بل السبب كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 في سلالته هذا المذبح في قسط ولا انهم يجعل الانسان شهيد بل القديس بكنى كنيستهم بكنى
 يقول القديس بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى
 ضرر عادل من يسرق من ثوب كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى كنيستهم بكنى

حيث قال فان كان الصديق قبل في الارض كما جرى لنا في حلق السبعين فقال
 هكذا لعلنا انما نطرحه من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 ولقد ظننا بخلص في ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 اذ جعلنا بغيره كمن كانا في ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 المتصوره كمن في ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 أي في ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 في خلاصه كمن لان هناك ههنا جوق ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 كيف انما اخلص بخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 والاطوار الوصف أي السبعين كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 المعنى هو ان يقرر ان كان ضعف البشريه ههنا عظمه من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 يكانون في ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 او لو كان من غيرهم من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 كيف ان ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 فالجواب ان الفهم من نفس ولفظ اخلص على ثلثه او حلاله اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 اخلص اول اخلص اخلص ثانيا اخلص اخلص اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 ثالثا اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 في ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 من كتابه ٢ من محابه اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 ينجون شقاوة هذه الحقيقه وبانها التي بانها اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 يعاقبون الخطاه الى ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 النقل للايمان في ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 التي ما يعلق الله ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 ١٤ من كتابه ٢ من محابه اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 وأي شيء اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 خاطرا وان كان باليدين اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 فسهل الجمله عن اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده

ترك اللذات والنفوس عليها كانه يقول ان كان ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 يرجع فكم من الاوجاع والاضرابات والنفوس ان تفسد الخطاه لاجل الفعليه ايمونه التي
 تحيى ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 باليدين اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 بالحقه ليس اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 ويدلوا في اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 قالت ان ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 لثقة اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 كيقول اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 ولربما يتكلم عنه اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 الصديق قبل في الارض أي اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 قد اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 في كتابه ٢ من محابه اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 الخطايا العريضه يقول ان ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 لو لم يكن في اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 في بعض شيا يتقارب الى اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 في اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 نيتهم لكنه اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 الرابع اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 هكذا اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 اركان اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 بولس اول الخطاه استطيع انت ان تكون اول اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 من غيري بهذا اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 توبوا في اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده
 في كتابه الرابع من اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص اخلص من ايماننا الى ايماننا كمن انقلبت وجهه الى وجهي وحده

تخبر عن موشك حق تعاليمهم وتعاليمهم ولم يزلوا يستودعون الذين يصادون انفسهم هذه
 هي خاتمة ما قيل كما قيل لما ان الصلوة بالجمعة لم يخلص وليس له بشرا يدركه في
 الواجب ان الذين يصادون يستودعون انفسهم لئلا يمتنعوا من الاستماع والى
 بهار وجمعة السيد المسيح الصديق نبي وعظمي العالم وصاويهم عرفوا اوكيل
 الخيرة المستقيمة ونزولوا الطلقات على تلك الاصلحة ليحققوا التقاليم وخلصهم
 وقال بالاعمال الصالحة افعال الصبر والشجاعة والصلوة والخدمة لاسيما نحو الفقراء
 والمهنيين الذين كان لهم الامعان سابقا ان يروهم في المسيح بحجته بحسبته
 الله الخ منسية الله ان يصادون في الاعمال الصالحة وان كانوا لاجل خطيئنا وانما
 وانما وقتنا هذه منسية استحقاقنا لشيء اخر من رزقنا لئلا يكون لنا رزقنا من الله
 بهما الخيرة وكذا انما قلنا في رزقنا لئلا يكون لنا رزقنا من الله لئلا يصيبهم شئ من الشر ان لم
 يسبقوا له ليصر ويدبر خصوصنا وهو شئ استودعهم ودر كل فرع الشر وجميعه
 وقد مضى انما لا يمكن ان انا شيئا اكثر ولا اقل من ذلك ولا يوصيهم بغيره واستودعهم
 اعيانهم ما يستطيعوا ان يحل وغير ما ينبغي ان يمدوا في كل ما خلاصهم فلهذا انما يحل
 الادلة المتافقة والمعادلة الردية ليعاقبوا ويرى موضعهم كسبهم بها ويقصدها ويردوها
 مثل فعل الناس مع الشرر حتى لا تفل قد مر ما ترى ايضا شرر ولا تضر بخلافه الذي يسمي فانه
 هكذا يريد اننا نقا له حتى قد مع ذلك يريد اننا نقا له حتى قد مع ذلك يريد اننا نقا له
 فضلين ولا نهض في هذا العالم بل نهرب ونهض في هذا العالم الذي هو في هذا العالم
 ١٠٦ من في هذا العالم من يهرب من مدينة الى اخرى فباطلا انك وحقا كان الذي نزلنا
 وتعلم انه لا يحسن ان يهرب من مدينة الى اخرى فباطلا انك وحقا كان الذي نزلنا
 انيسة عليهم لئلا يهربوا هكذا يهربوا من مدينة الى اخرى فباطلا انك وحقا كان الذي نزلنا
 اورشليم اورشليم التي في السنة من ملك اخذه صابور ملك النسر في سنة ٧٠
 انما كان في فكر الباطل ما اضداد كذا من الله في هذا ان كتب رسالا ومكاتب وبقى عليه
 ان يعضها فحضرت اليه في المدينة واهضت ايضا اليه في المدينة وهناك سمعت بحاجي
 من كان في فكر حبيب القديس لبيس الله بذلك اننا لانعاقب لئلا انظر الى انظر الى انظر الى
 يريد ان يهرب من هذا العالم الى اخره من يهرب من مدينة الى اخرى فباطلا انك وحقا كان الذي نزلنا

هكذا

هكذا صار وليكن اسم الرب مباركا كما جاء في الامصار الاول من سلاويك ويقولون
 بعدوا القلوب في الامصار ٢ من سلاويك القلوب في الامصار ٢ كما كانت القلوب في الامصار ٢
 كذلك ولما طوى الامصار في الامصار ٢ من سلاويك القلوب في الامصار ٢
 كما قال القديس لاون في سنة ٧٠ على الامصار ٢ من سلاويك القلوب في الامصار ٢
 الصديق رزقنا جميع المؤمنين واولاد جميع المؤمنين وكل من في الامصار ٢ من سلاويك القلوب في الامصار ٢
 ان يخلص نفسه العالم واولاد جميع المؤمنين واولاد جميع المؤمنين وكل من في الامصار ٢ من سلاويك القلوب في الامصار ٢
 للابن في الامصار ٢ من سلاويك القلوب في الامصار ٢ من سلاويك القلوب في الامصار ٢
 في كتابه في القلوب والافكار في كتابه في القلوب والافكار في كتابه في القلوب والافكار
 هو انما الله صليق للثلاث القلوب في الامصار ٢ من سلاويك القلوب في الامصار ٢
 يجب ان لا يخوفنا ان يستودعون انفسهم لله الاول ان الله هو الحق الذي يجب ان لا يخوفنا
 لئلا يمتنعوا من الاستماع والى بهار وجمعة السيد المسيح الصديق نبي وعظمي العالم وصاويهم عرفوا اوكيل
 الخيرة المستقيمة ونزولوا الطلقات على تلك الاصلحة ليحققوا التقاليم وخلصهم
 وقال بالاعمال الصالحة افعال الصبر والشجاعة والصلوة والخدمة لاسيما نحو الفقراء
 والمهنيين الذين كان لهم الامعان سابقا ان يروهم في المسيح بحجته بحسبته
 الله الخ منسية الله ان يصادون في الاعمال الصالحة وان كانوا لاجل خطيئنا وانما
 وانما وقتنا هذه منسية استحقاقنا لشيء اخر من رزقنا لئلا يكون لنا رزقنا من الله
 بهما الخيرة وكذا انما قلنا في رزقنا لئلا يكون لنا رزقنا من الله لئلا يصيبهم شئ من الشر ان لم
 يسبقوا له ليصر ويدبر خصوصنا وهو شئ استودعهم ودر كل فرع الشر وجميعه
 وقد مضى انما لا يمكن ان انا شيئا اكثر ولا اقل من ذلك ولا يوصيهم بغيره واستودعهم
 اعيانهم ما يستطيعوا ان يحل وغير ما ينبغي ان يمدوا في كل ما خلاصهم فلهذا انما يحل
 الادلة المتافقة والمعادلة الردية ليعاقبوا ويرى موضعهم كسبهم بها ويقصدها ويردوها
 مثل فعل الناس مع الشرر حتى لا تفل قد مر ما ترى ايضا شرر ولا تضر بخلافه الذي يسمي فانه
 هكذا يريد اننا نقا له حتى قد مع ذلك يريد اننا نقا له حتى قد مع ذلك يريد اننا نقا له
 فضلين ولا نهض في هذا العالم بل نهرب ونهض في هذا العالم الذي هو في هذا العالم
 ١٠٦ من في هذا العالم من يهرب من مدينة الى اخرى فباطلا انك وحقا كان الذي نزلنا
 وتعلم انه لا يحسن ان يهرب من مدينة الى اخرى فباطلا انك وحقا كان الذي نزلنا
 انيسة عليهم لئلا يهربوا هكذا يهربوا من مدينة الى اخرى فباطلا انك وحقا كان الذي نزلنا
 اورشليم اورشليم التي في السنة من ملك اخذه صابور ملك النسر في سنة ٧٠
 انما كان في فكر الباطل ما اضداد كذا من الله في هذا ان كتب رسالا ومكاتب وبقى عليه
 ان يعضها فحضرت اليه في المدينة واهضت ايضا اليه في المدينة وهناك سمعت بحاجي
 من كان في فكر حبيب القديس لبيس الله بذلك اننا لانعاقب لئلا انظر الى انظر الى انظر الى
 يريد ان يهرب من هذا العالم الى اخره من يهرب من مدينة الى اخرى فباطلا انك وحقا كان الذي نزلنا

رسالة الاول حيث يسمى ما يستحق استيفه الاساقفة ومدينه جميع الكنائس لذلك
 بيسايتي كل يوم في الاحرار من كتابه من التعليل من حيث ان ما يطر
 يصح ما يجوز ان يكون من غير ان ينفى ما يطر ان يطر لها ان على هذا الوجه
 كان يمكن التبع الاماكن امره في الاماكن الاوله ان يطر من يدبر بالعدل اوله
 الذي اتخذه عليهم ان الملك لا يدينهم لانهم لا يدينون الى الملك كرسية اذ ما جرى
 يتبع خلاف ذلك هكذا الملك يدينه كرسية وسلطة ودينه وولاه فاذ كان
 الرعية هي خاصية الملك كرسية وقال ارسول رعية الله ولم يدل عني فن ثم
 القديس رزق في الرسالة على ان يطر او جانيوس الحبر اعظم هذه الكنائس
 بطريرك يستمع بطريرك جالندريث بطريرك ولا يسمى الكنيسة سائر الى سيدف
 على اطلاق فانما هي سيدف السج وعرس ما لندريث كنيسة القبطي واربها
 لذلك القديس اذ يستنوس في مقاله عنك على ان يطر ان الذي من عرف
 غنم السج بهذه الية حتى انهم من يرون ان يطر انهم لا للسج فيوزون
 انهم يحسن انفسهم لا السج او في فهم رغبة التي او التسلط او البرع وان ليس لهم
 حجة الطاعة والساعة وايضا الله معتقن بها اليوناني يقول مشرفين عليها
 لان ما استيفه ان يطر على رعية كقول القديس اذ يستنوس في الاحرار ١٩
 من كتابه ١٩ في مدينة الله فن ثم جلس الاستيفه كان عال من الكنيسة كوني بطريرك
 ان يطر على الحبر من كرسية ويدبرهم ويصالحهم وكلي استطاع الحبر ان يطر
 ويصعد ويصعد للشفقة والناظر التالية بنفسه لشفقة ارسول يور وعلانيها و
 انواعها فاول هولاء يطر الى رعيةهم ويلاحظونها باجتهاد ويقتول بها جميع
 الامور لذلك يحس عليهم ان يمتنعوا عنها ويمنعوا اليها وينتقدوها كذا في الاساقفة
 والبراهم ما يورون بالملك عند رعاياهم بالانوار التي والى كرسيةهم ويسلمهم
 التي يدينون في الاحرار في الفصل من الجلسة ٣ لان الملك كان غايبا
 او انما كان غائبا وان كان مستيقظا او غائبا فاستيفه فيهم القديس كافر افسورون
 الله الما في كرسية كرسية قامة على عصا مشرفين بالحق والحقانية وبالوصا الى
 القديس والديس فمكذلك كان يسمو راحط الرعية يقرب كجاجة في الاحرار ٢٠ من

س

من القبط وقد وصفهم الكتاب بالخرافه في الاساقفة لانهم قالوا لان هذه
 الكلمات وفردت الوحش ايركها لها وكنت اذ عليك ما اسمك ملكا وما منك من
 يدعي قطبة حتى انهم في القبط والبر بالبر والبر والبر من جنى كذلك ايضا القبط
 الملك للبراهم الساجدين المؤمنين والرعية مشرف اياهم ببلاد السج في الاحرار وقال
 عن ذلك القديس افسورون في كتابه ٢ من سفر الاحرار ٢ من اجل انهم في الاحرار
 الذين يعلمهم الرعي السج كذلك حاديا ابونا كانيوس في الاحرار في الاحرار
 في الكتاب ٣ من سفره كتب الى ارسول الملك ارسول ارسول الملك في رعية لجل
 بعض مصالح وارس عليه بان يرحم الحبر والبره فليلا كنت انقضى انك تعيش في هذه
 الاستيفه من انك تنفع وصفة الاستيفه وحدها فقط وترى انك في هذه من انك
 التي تعيش من وصفها فليقل افسورون الى القديس افسورون امانا فانامل القديس القديس
 سريحا والحساب الذي سوف يطر عن اوكا من الاخرى والفتيات الملك لوكيل افسور
 واغني هذا لا بالاعتصاب بل على انهم من اوله هذه الاطراف بالنسبة الى الاحرار انفسهم كانه
 يطر انهم اياهم البراهم اخلاصا وقضية الذي لا معصومين من قلة الاشيا الرعية كوني تعيش
 من دخول هذه القضية بل على انهم من ثلثا انفسهم ورضا اخرهم كمن اشاعوا انهم في
 الله من جنى فما انما في القديس هكذا فسر في ذلك بل على كانه يطر
 لا رعي الرعية فيجبرهم على انهم بل على انهم وارسوا وارسوا واجتهاد انهم يطر
 انما افعول هذا يطر كانه عليه اجر فاما ان كنت افعول فيقول فاما انما يطر
 على ذلك فثم القديس افسورون في الاحرار ٧ من سفر الاحرار من كتاب الذي و
 القديس في الاحرار فيض لان اسمها القديس الذي قد نفسه لله فليلا هذا انما يطر
 على رعي القديس الذي استنكف من اسالته كجاجة في الاحرار ٢ من سفر الاحرار وزاد
 القديس افسورون في تفسيره القديس في الاحرار ان لجل ذلك اشعبا القديس من افسور
 ارسول كالة اختيارية وذلك كان له على خاصة في مشا اليه لما في استيفه كانه
 فذلك كرسية ولما في اساقفة كافر في طوفان وكما في الاشياء والاشياء
 فنم القديس افسورون في الرسالة ٢ من كتابه الذي يطر الى ان يطر يطر حاد
 البية او يطر الاستيفه السج ما قلنا في تفسير الاحرار ٣ من رسالة يطر ارسول

اهتمهم في حضرة الله الذي فيه يكونون وحيث يكونون فليصلوا لهذا الموضع مع الله الذي هو
 لنا رب ولامن مائتي من قبل الله ليس من خوف في يوم يصح الاول من شهر لاخذ ذلك ولا
 انك قد قبل كل من صديقك في كل شيء ولا يحتاج في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 انت الله عليك اقبل من كل من هو في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 اقبل من كل من هو في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 انما ليس في امر الله في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 او في الكلمات التي في الموضع في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 يقول وهو يقول في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 انما ليس في امر الله في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 يحسنه في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 الموضع في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 نفع غدا للكل في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 حلا في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 لان الله كما انما هو في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 وفي كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 الموضع في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 الكتاب في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 كانت في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 لان الله كما انما هو في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 مثل في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 قد رآه واما الله وعنه في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 يصون كرامته ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 على الله في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 ومن جميع احوالهم في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 يحسنه في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك

٥٦ على الشعب وفي عظمة ٦٩ على شاطئ البحر يقول لا تخف يا موسى بل انظر الى الله الذي
 ان اهتمت فتمت كاشان واما في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 اربع جميع الامور في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 كين في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 هذا الوجه في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 سفر في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 امانة لان الله الذي لا يخطئ في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 الا وطلب من الاحكام في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 محرو في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 نفع في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 جميع الامور في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 عناية في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 العشق في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 وقال داود النبي الرب ارحمني في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 انما السك في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 نقط في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 ثم يقول الرب ارحمني في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 يقول الرب ارحمني في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 يعتني في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 ٥٠ على كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 الله لا تترك في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 ارحمني في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 اي جميع احوالهم في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 الذين في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك
 المسيحيين في كل شيء ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك ولا في شيء من ذلك

الخامس

انه يصفيه امرنا انه يديننا بالكلية كمن يخرجنا جميعا من الشر والذين هم اناس في عقابته في
 العالم والصلب بل ان المسيح يخرجنا من جميع اوجاعنا وعرقنا واما واما وحملنا اكلنا
 شوكا كمن يشق في ذيل جميع اوجاعنا واما واما وحملنا اكلنا شوكا كمن يشق في ذيل جميع اوجاعنا
 من ان المسيح قد رفع عنه كل اوجاعنا واقبله في ذاته فقال هكذا لان المسيح قد
 حمل اكلنا الشوك كمن يشق في ذيل جميع اوجاعنا الشوكه قايلا ياها في ذاته يخرجنا من اوجاعنا
 العاشر ايضا الصامت انه لما رآه يهرب من على الدرس اني اني يخرج ولا اني
 يهرب بل لم نفسه في ذلك لئلا يهرب من اوجاعنا ان كان الله لا يهرب من اوجاعنا فلما اوجاعنا
 ولم ينجب رجلا ولا ياله ولا ينجبه الله ان الله لا يهرب من اوجاعنا بل ينجب رجلا ولا ياله ولا ينجبه الله
 كما هو كذا ليس في سيرة لان الله لا يهرب من اوجاعنا بل ينجب رجلا ولا ياله ولا ينجبه الله
 كانه ينجب رجلا ولا ياله ولا ينجبه الله كانه ينجب رجلا ولا ياله ولا ينجبه الله
 اي حيا لا يكون مكان للرجل البتة يخرجنا من اوجاعنا ان الله لا يهرب من اوجاعنا بل ينجب رجلا ولا ياله ولا ينجبه الله
 ونظر في جده هناك اسلا مع انشائه قال له بدلة ان شئت امكن معي لا يهرب من اوجاعنا
 مكانا لكنا ولا فاجر لانني يليك ان تعطيني مكانا لان اعطيتك انا ما كانا في
 والقديس كايون السليمانية قبلت هذا التعليم من المسيح بقوله له يا ابني اذكر عني
 وانا اذكرك فيك تحفظت هذا التعليم باجتهاد وسمعت جميع الامور بغير هم ولهفة
 اذ كان المسيح يهتم ويضيق بجميع امورها وفضل ذلك غير لودويوس ويوسوس
 عن القديس مكسيم والقديس جرجس في الطوق الروحاني في الاصحاح ١١ حيث
 يقول ان السيد المسيح قال للقديس جرجس انه لو تيقنه ذلك دلت عظمة التي
 بها الموصف بلقي خلدوا وروا على موتنا انما استطع واعرف واراد ان اساعده بامانية
 في كل امر فلا تكن ان كلنا انك لا هكذا عظيما على فانه يطعن قلبه ويضطر لخلق
 بعد ان القديس جرجس لا يمكن ان اساعده واراد ان يفسد نفسه وذلك لكونه قد بانى
 انما هو ضال عن الحق الذي احبه من ان ينجب رجلا ولا ياله ولا ينجبه الله
 الشيف يعقده لان الصليب هو المسيح كانه الشرف والنعمة هو المسيح
 ولا زاد وكان الصليب هو المسيح والنعمة والقداسة والنعمة والنعمة
 الصليب وسائر نبيها للصليب والتامل وان كان كان ينجب رجلا ولا ياله ولا ينجبه الله

نعمك

ص

فيعكس ذلك النعمة على كل من يسمو بالحق والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق
 غير مناسب التامل والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق
 الذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق
 من الذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق
 الناس الذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق
 لانهم لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق
 لانهم لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق
 سران لانهم لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق
 على الشهادة ومن على الشهادة ومن على الشهادة ومن على الشهادة ومن على الشهادة
 الذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق
 في العظمة والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق
 البطرسية وتعلموا الصليب الذي كونه في اوجاعنا والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق
 حتى ان لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق
 الصليب يورعون انفسهم كايون السليمانية والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق
 بالانكار القديس راجع ما قلناه عن الصليب في انفسهم في اوجاعنا والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق
 كان يقول ذلك الشيخ لئلا يكون في سيرة في القديس ٧ عن القديس الامين الكتاب
 ه ان ساطع الشيطان هم ثلثه النسيان والكل والشهوة فقال انما النسيان والكل والشهوة
 الكل ومن الكل تعلم الشهوة ومن الشهوة يستطع الانسان ان العاقل اذا كان صاحبيا
 بهذا القدر حتى انه يفر من الشهوة والكل والشهوة فقال انما النسيان والكل والشهوة
 ولذا لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق
 بولس كسب الويدين اوس والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق
 كمن يستطع ان يفر من الشهوة والكل والشهوة فقال انما النسيان والكل والشهوة
 الذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق
 في انفسهم والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق
 على الامور وكان قد اذبح في الشر حتى كبر الامور لانه كان لا يسمون بالحق والذين لا يسمون بالحق

على القوة قد لا يزال السيدان فكون حكما وارصانا انهم يحسنون رعايتهم لئلا يزداد الضم
التي تظن ولكن دوما اذا انساب في الصبر وحملهم بقا لعلهم من شرارة خفية
صانعا لهم رعايتهم من انما حقيقة صفيق وليست ليك عواصفا وزوايا يهتدي بها
والخاهر ويقر في الجوة حيا بما لم يتخلف من حقيقة لطيفة وصوب ربح ليس فالدج
ان نسير لها الحق لا غير ويجهد كل قوتها ان تتاوع ان ينمو وهما كامل ذلك
المرور القاسي الذي يوجه نباله على كل هذا الجسد ليضربنا ويصنعنا مسخرة
بطرس الرسول في رسالته وعلمنا ان لا يكونوا صاحيقا واسمهم والاذن خصهم الشيطان
يطوف كالاسد الزائر ليقسم ان يتبعه تاسعا فلا يلبث في قلوبهم البقرة انما
حيثما تحارب عن الشمال تطرق نظرها في الارض لا تغشى من النبال ولا تنظر ما بين
متوازيه ولا يزدل ان تبصر هذا الجسم وتبرهنه اذ انما اذا ماتت تصغر الارض
وتدوم عينها فكذا الشيطان لينظر الى العالم الى الارض ويجعل قاعه اذ ينظر الى
هكذا لا يشغول من نبال الخطايا ويصنعهم ثم ان الشيطان هو اسد بالقساوة وتعلب
بالجث لان الذي لا يستطيع ان يعلم بالقوة فيجذب في الجاهل بالمرور ويصدق
عليه ما قاله لسان الله من حيث لا يخطر على باله ان يزدل هذا الثعلب
وايضاً ما قاله بولس عن بولس في اشعلاق انه بالشجاعة يشبه بطرس والقي
يجع عبيد اعظمنا تصطاد تصب واما في الحقيقة فهو ثعلب الذي لا يتردد على قفا
يجمع هجومه من السر ويجذب في كل الخصم في كل ما يفعل عاشق يقول بولس في هذا
الجو ان القاسي من هذا الثعلب ينجيه جلا جربان البكرات والمكبات القارعة
واخرها الا يترك ولا تفر لهما الزعان فيمكنا الشيطان يخوف فيهم بلانها الخوف
بالشكل اي جهر الصليب والفرج والتموه وتزل التساوي والامر الهبان و
الأكلي وكين وجوتهم لاسية ناسرة تحت المسيح فثم قال القديس ليطرس
كما انجوس اناسيس صديقنا انما الجرب ان الشيطان يجتدي من هروزي اليك
الصالح ومن صلاتهم وهو اسيرهم وعلمهم ويقرهم في الخبايا وحقا انهم الجرب
الباطل وقواصمهم ورجعهم واستبدلهم على القصب وخاصة من القلب القوي
حجة المسيح قد علم الحية الخبيثة في الهامة انما حاصلة تحت اقدام الجربون بل

الخامس

ام الرب القابل هذا الضمكم سلطانا والارواح الحيات والمعادن وكل قوة العدو
فثم قال القديس في الذهب في العظة ٢٢ على من اهل القوس اما من قوت الشيطان
ان دسا الخيل والكل انما الضميمة اي الخمر والشر والدم والكل اهل النفس لا تقص
واللال ورغبة الجسد الباطل اعطى الشيطان فرصة حادى عشر قال اسحق طوماس في
الاصحاح ١ من الظلمات ان الاسد خطو قد مثل خطو الشيطان منفصله فملو من
المرور ويغشى بها ويسلك في حقته وحقيقته في كل كنية وحيل الغلبة وقال في
الاصحاح ٤ من كتابه في اخبار الجرب ان الاسد حقا يبصر في الصيد لا يهتدي ولا
يخف بل انما اضطراره يذهب ليجل في الصياحين فيترك تعبه فيقف من كل عديد
ويقال ولا يذول لظلمته يهرب بكما يمكنه من سرعة الى ان يبلغ الى الوضوع المنسوبه
ثم يخشى ايضا ان يهمل فيمكنا الشيطان فيظاها الشجاعة وسعة الخوف ان يتباهى بجماعته
وكبريائه ويرى غالبيا يصطادهم في قلب تافه من الاسد يحس على الجرب ان الكبار
والقوي ويجتري الضعيف والحقيق والليل لهما الاقنصه حيا كما ان الجرب يلبس في الاصحاح
٣ من كتابه فيمكنا الشيطان هو الثعلب والجاهل في قوة خفيق وشب على
الذين هم كالفصل واعطوا لاسد وشاروق ويكتفر الجاهلون والسهو والذين كونهم له
ثم ان الاسد والاسي اليه يقوم على الموت وبادا قوتهم فيمكنا الشيطان فانه يقسو
يزداد في جملته لاسي اي ان تها على الناس في المعادة كما يصير في نفس الصياد حسبما
يعلم كاسانوس في الاصحاح ٢١ من الحاشية اي وهو يروى اي يروى اي فثم يقول
القديس فوكيسوس في الاصحاح ٥ من كتابه لاله القديس فيمكنا الشيطان فيمكنا الشيطان
فمكنا الشيطان عينه طقت في الارض مكنت قفا وقال القديس ليطرس عند الاخراج
الروح من الانسان ويخوف في مكنته لا ياتيها من جملته الا في الزور الكفر حولنا
يشتم اي يكونون يا صديق وبقوة وايقن في كل قوة فيمكنا الشيطان فيمكنا الشيطان
واتاسوس في الاصحاح في نص هذه الجملة وثم قرأه الضميمة المكنا الشيطان الكفر عشرون
دارين مثل الهوات التي تهمر في البشر ومكنا الشيطان فيمكنا الشيطان فيمكنا الشيطان
بالضيق اي باليهة لانهم يلمسون وجهه فيمكنا الشيطان فيمكنا الشيطان فيمكنا الشيطان
ان يدخلوا ولا يذولون من صلاته وانفسه واحد الى اخرى قال اوباسيوس ان

عقدوا ان العود هو مستعد انما للقتال ولذمهم ما الذي تنساب فيها هي كثره
وطنه من كثره فاعدا لا يخفى عن المصراع ذلك يشد ويكسر على
جراحنا ونسبهم ايضا في هذه النسيب وطرها التي فيها يحصل اثر الفوق والحد
انتهى والمدير انظر نوس كما خيرا وانما سوس فيصير السيجيف ان لا يعطى فوق
الشياطين بكلمهم فيقول لهم كيف ما وجدوا ووجدوا انما رافق عاذتهم ان يتدبروا
الساكنين وان فسادا في صدورنا من الفهم الذي في الخوف فيعاملون كاللصوص
الذين يضبطون الاماكن المقفرة فاعلم ان يروى الخوف المتدري ويثبتون جسادا
ويهاقون النفس الشقيه والمدير لا ورف في المير السامع على الجبال يقول ان
الشیطان ينجس عن عواید الجمع ويبحث عن هويهم ويفتش عواجلهم ويطلب
اسبابهم هذه الخبيثات التي لا تطفئ بالانها تمام سابقا يدور في الداس كما
تدور في هذه العقب ويقيم في روضة العقل لكي يخطفوا الجاني والياف من
العقول او يذبحها فاعلم اني شهورهم ويستطعون من خطية او خطية ومن هذه
الامر الخبيثات التي في ذنوبهم جميع الخطايا بالاسرار ملة كمن يتبعه قوله يتعلم
يقوم على الكل لا على البعض الحقيقي الذي لا بد لا يتبع الحقيقة واليقينة بل يتبعها
باسانها الشريكة والكلمة كما قيل في هذا الشيطان لا يسلم هذا حتى يجمع عظامي
وقول القديس توما انما نحن باسنان العوض فكلنا ايضا الشيطان يتعدى
ان يسيى بالكلية الناس من شدة بغضته لله والناس من ثم يقول في الذهب وعفته
الى الشعب انه يطفئ من شدة الغضب الذي يهضه او يكسر باقوا بملها وهو النوع من
النوع للساحة لان الشيطان لا يتبع الناس بل انفس حقيقته بل يملكها ويذبحها
وتزعم ويلتذرك في نزع عجب كنه طعم الذوق في ذواته لانه لا يظن يتعلم
فما وروى ان في الايمان فمما تقدم ما يظن ان المؤمنين ثلثة طعمة لقلب الشيطان
الاول هو الشاؤمة له لاننا نقا ومه هو الغلبة التي الشيطان لا يقصدها على القول
بل يطلبها بالطغيان والاعيان وانما يتعلمها لثنا وهو القوة والشجاعة والثبات
هو الايمان لان الشاؤمة تطلب القوة والاعيان تختص به الايمان يهضمه لان
الاعيان ان يصوروا ما العقل كما قيل في هذا بان الشيطان يفتن الانسان على ان

بجاهد

الخامس

بجاهد ما تقول في الاجلها وعوان يطلب مغربة الله ليقا في اجتماع في كل اليوم
بواسطة الايمان في قولنا كما يدور الرسول لان الايمان هو جوهره في انفسنا المصروف في الانبياء
التي انظارهم كما هو من في رسالة العبرانيين حيث يعلم بولس الرسول ان جميع القديسين
عابوا بالامان وفي رسالة اهل انفس في الجندى السيجي من مرام في قلوبهم ضد
الشیطان وشجرة الامان في حقله القوس والارحام بالتحذير والامكان للسر وكلمة
الدهر في السيف ونشاط الامان في حقله القوس والارحام بالتحذير والامكان للسر وكلمة
قال ابيدوروس في الامان من كتابه على الفخر لا عظم ان فليكن الامان بخلاف
من الشيطان كان من سائر الاقوال في الايمان يتقونه كدودة في القديس وصالح الجيب
يقول هذه هي الغلبة التي يملكها الايمان والامان في انفسهم كدودة في القديس وصالح الجيب
كان يقول ان اشراق الصليب في الامان يارب في الناس ويرى ويقول ايضا اننا
نستطيع بالرب والامانة في رغبة الحركات القديسة وان سلكا اجمع الامور في الرب
لا يستطيع احد من الشياطين ان يتقدم ليجارنا لانهم يرحمون خافين كقول القديس
القديس بختيمه بالسبح في ذلك الذي الشيطان من القديس لانه كان فاقا بالرب ولما
يرون ذلك الكلي الشماة العاري من الامان في طهره باخلال اليهودية في حذرنا طروق
واحدا لقلبهم لهدو ولا يظن به وهو النوع الروماني في ذلك انفس وانما كرها بالرب
وانما يظن طغيان الشياطين كالخاني ومن يضطهد في هذا افضل من يخاف من ثم
نصحا به في القديس بختيمه في قوله لا وروا الشيطان ويمنى منكم دليج ما قلنا ان هذا
في نوب وهذا النص وقوله قولنا في الامان اي شديدين وثبات في الايمان كما في القديس
ابرونيموس في تفسيره في الامان اي شديدين وثبات في الايمان كما في القديس
كان كالصوف والليل بل في الامان الى الثابت القوي في ذلك لان سمها نارية
قول ما بولس في اهل انفس فانه حركة التجارب والتميمات كما قيل في
سفر اروب نستعدت شغل الحزن وهذه الامان ان تطلق الامان شديدين وثبات في الايمان
بما انه اصل ايضا الامان والصواب والخبرة لان في الامان الامان والسبح بالصواب في
التمتع بالحب في قلب الشيطان لاننا لا نستطيع ان نقول في كل تجربة مع القديس
بولس ان يوصلنا من حجة السبح في انفسهم على انفسهم انفسهم

يسوع المسيح الذي سلك بالروح واخرجكم الى هذا اليوم الذي كنتم فيه القوي
 فيكم لان الفضيلة تبنى بالحساسة وتهدم بالخرافة فتخرج جنة من القديس لظهور
 ان كان مع تصارع مع الشيطان كما اخبر القديس اثناسيوس وفيه عبيد الحق
 فرأى سقما مقوما فانزعج الغلام وانزعج عليه شعاع مضى من النور فجاءه نور
 هذا الضياء تورق الشياطين ولم يبق له اهلهم ولا ينجي منه وهم المجدد
 وتجدد ايضا اليك الذي كان قد اخل ساقا قديمة انظر في ان الرب قد حضر فندد
 تفرلا مستظلا من سويدي القلب وشرع خطابه فقال له ان كنت يا يوحنا الصالح
 ان كنت لما لم تحضر هذا الدرك لتسفي حرقا في صومنا فاباليد يا انطونيوس
 هاهنا كنت لكني كنت صابرا لا تفرح ههناك ولان لا تفرح جاهدت بتجاربك ولم تغلب
 فاعليك اني ساكون كمن ساعدت وساعدت كما وان جعلت ان تذكر في المسكونة كلها فلما
 سمع هذه الامور فغضب وكان يصلي مستندا بهذا القدر حتى انه شعر نفسه بانه
 نال حيلة من القوى التي كان في الضمير تخرج وهكذا ايضا صار لانا نال حيلة من
 كما اخبرنا حواسكوس في الملح الذي في الصواع ١١ فاباليد انما اراد من الشيطان
 نظير الذي في الجبال الشنيع فملا من الارض والسماء وكان يخفي لسانه بين السحب
 وسمع صوتا يقول له يا انا وديسوس يجب عليك ان تصارع مع هذا الجرح وقال ان
 اما لا تصارع مع جهادك العظيم فقل في انسان حتى فيصير للحي صوما فاباليد
 اوحل بكل نشاط ودالة لا تترك حتى ماتت عليه اما اساعلك واضع على راسك كل
 الغلبة وهكذا جرى الامر هذه النفس تحته من العبيد في انفسنا حتى ما نبتدئ ان
 نعمل شيئا عسرا لانا نخرج قبل الابتداء وضمن صيرورة امرنا فمما كان اذا ابتداء
 فالحيث تخلف الصعوبات وتقبل ونفعل الامر نفسه تعجب يسوع حتى اننا نمر صديق
 ذلك المقال المشهور ان الامور في ذاتها ليست بهر بل هي عسر في التوجه ولذلك لا
 تملقنا الامور بغير ما نعلمها بل نعلمها قال لنا في الذي كان خشيته امرنا
 المشيخ ترفع الارباب كذلك كل المشايخ في القديسين والحيانيين فاذا الامور التي تبارك
 عسر يجب ان تبارك في تقوى شجيرة وباعين مغرصة عن الصعوبة كما ينهل في
 والحيث ينهل خوف الصعوبة ويبارك الامر من الصيرورة تخرج قرا في انفسنا لا تبارك

القديس ان بعض اشهادهم القديس برقص من كل النور انهم جرحوا في ابتداء
 الشهادة وحصلت لهم لوجع ومصابوات عظيمة فواتهم لما سألوا دولتهم عن
 القديسين لم يرد لهم وطوبى لموتهم تعايروا قديس الخوف وخرج وحقا وكل هذا بات
 بفرح سرور لان القلب يتصفى مثل هذه الشهادة بفعل الاجل من حيث انه يهدا
 يسوع وكلاشي ومن جاهد الله ليساعد للملوك لا تتجعد اما تخفيف الحساس
 بالوجع اما بقوة القلب بتفوية وتهدى عقله يستبجى مع هذه البات خفيفة لاني
 كان القتل الخفيف يرفع ثقل اعظم قلبه ويستبجى كانه يحسن هكذا القصة العظيمة
 والقلب لم يبق يسكن ويهدى كل وجع قال القديس اوجستينوس نقلي هو يوحنا اخا
 رايحا ان النسخة ابونا فية قرات حوض قوله هو يوحنا هو يوحنا دلالة الانسان كان
 قرا في شيء من مكانه بقلته الصبر والعين وانصر وانصر وانكسر وانكسر اما وجع
 اضعف بالشدائد في الصبر والغير عجزه الله في صلبه وفخره وبسائر وذلك قل
 بعضهم يلحنا اني تهاجي اذا التحدى جميع اخي الصبر والفضائل كما نبر باطاني نورد
 كامين وبانيق وثبتنا يشددنا هذه الفاظ تدل على ان هذا الحال هو ثابت ومستقر
 في ثبات الصبر والفضيلة وذلك المثل الاول في ديسوسا في ثبات النسخة البرانية
 هكذا حتى اذا فطننا هذه المقام اليسيرة تشدد وثباته وثبت فيه اي في يوحنا
 المسيح الذي لربنا وفيه بعض هذه الكلمات التي انما تحتله فاولا قال الصبر
 ان الصبر هو هذا يكملنا اي بالحجة وثبتنا بالرجاء الحي ويشددنا بالامان النحال وذلك ايضا
 بقوله ان المسيح يكمل المؤمنين بانه اشدهم وانقاهم واثبتهم بانه كرمهم والروح
 القدس يشدهم بوجع نعمة وشجاعة دائما قال تيتاوس وكل الصبر وثبت ويشدد
 بالذوق والثبات فزها ينام برديسوس في الصواع ٢٠ من كتابه الاول في حصة الامم ان
 المداومة هي بوجهة الله دائما واطاويديونيوس الكرتوسي هذا الفاظ التي القوي
 النسل ثلث فاباليد يكمل العقول انهم الصبر والطهر وثبتت ثمراته بحسنة الحب وشهادة الذكر
 يكون مغرورا في قلبه وثبتت مغرورا او كافر يوما انك في الذي يكمل العقل حصة الحق
 وثبت الاشياء في الشهادة في حصة الحق وثبتت القوة الفضية كلاتتهم وتغلب الخوف
 والصعوبات ابته رايحا طابوا وغربنا هذه الكلمات الثلاثة لانه الانسان ان الله والهم

ولذلك السلطنة البابلية انتقلت وانتهت الى الرومانية كما ان جماعة اليهود انتقلت الى
الكيسة ولورشليم اليهودية انتقلت الى اورشليم المسيحية فلذلك الكنيسة نفسها تدعى جماعة
وعيون ولورشليم والقديس ارثوذكس في الامصار ٢ من كتابه ١٨ في مدينته التي تدعى بال
رومية الاولى ويسمى رومية بابل الثانية قايلاً قد نرى ملكين انهما صلتا في مدينته الاولى
الاولى ملكة النورين التي تسمى بابل الثانية ايضا البابليين والثانية الرومانيون فكما انهما متاهتان و
متاهتان احدهما من الامم في الارض الثانية كذلك ايضا بالماكن لان هذه مدينته على حال تلك
الاولى وقامت هذه بالقرن بالوجه الذي قامت تلك في المشرق اخيراً لانه قد هلك هذا
عندما تها تلك ويقول في الامصار ٢٢ حينئذ يبيت مدينة رومية الكلية الهلاك بابل
ثانية وكانها ابنة بابل الاولى وحياس لانه قد هلك السكون حتى ان ملكة الروم اقبلت في
واحدة في الرحمة والنور من حصل في السلامة طولاً وعرضاً نائلاً لان رومية كانت شبيهة
ببابل في السعة وعظمة المملكة كقول ايكولوس فلذلك كانت بابل اسم رومية وذلك
لجمل مشابهات كثيرة التي ذكرها اوجوستوس في الامصار ٢٢ من كتابه ٢ فالاولى ملكة
نيحوس وبابل انتقلت الى المداين في السنة التي فيها ابتداء ملك عبد الملك لايتيف بركاس
والاولى بركاس ونوموس وجادريه سيلو الذي كانت له روموس قايلاً كما انه من السنة
الاولى من ملك نيحوس الذي فيه ابتداء سماريس ملكة في تجريد بابل في
اربع وثلاثين سنة وذلك في اولى سنة التي ابتداء بركاس ان ملك الروم رومية الذي
سبع روموس في سقط اربع وثلاثين سنة نائلاً ان هبنت بابل في عهد ارباطوس في
السنة التي فيها رومية زرع في عهد الملك بركاس ايضا بابل هلك في اولى سنة الملك
نحور في الزمان الذي فيه تحت اول رومية من سادة الملوك المدعوس باسم كوزنوس
كوزم بارضية واحدة متواقة سقطت تلك وقامت هذه فكان حينئذ اول احتملت
وقامت تسلط الغرباء وهذه حينئذ لا تخفى عن اهلها بالملك كثر حينئذ في المشرق
كلانية وهذه اثنتان حينئذ وصارت اورشليم حينئذ تحت ملكة المشرق واشتت ملكة
المغرب خاساً اقامه بابل التي وماتت واربع وثلاثين سنة الى عهد الملك ارباطوس الذي فيها
من المملكة ورومية بها ستيف هذه عذبة الى ١١٦ سلبها القبطيون وملكهم
نوريكوس وعروها من غناها لان الملك لانها باقية الى الآن والملكة بالسلامة ساداً

لان

لان رومية تشبه بابل بالمتن والقدرة والعظمة والافنية والخوف والشهر ولوانها
لا تشبهها بالتمهيد والازوال لان بابل عادت الملك وهذه تخلفه تلك صارت
تتبعه لتقبل الملك وهذه مظاهره بسلامة الملك وبذلك كان ذلك لان هناك عوقب
شناعة الزنا في الملك وهذا خصل حسن المذهب المسيحي لكونه لعنة هذه السفاهة
التي كانت شدة في الملك واشبهتة بالهيكلية المذهب وهذا مسيحيون الذين كانوا
يعفون الذين لاجل ذكرهم في ذكرهم كان يحفظ الضمان انهم في اورشليم
اخيراً ليقول انه في زمن القديس بطرس كانت رومية كما قال ان تبليد الامصار والاولى
وغنام المسكونة باسمها فنحن يقول ترويلوس في الامصار ٢٢ من كتابه ٢ من غير كبري
هذان ايضا بابل غدا قد يساونا كمثل مدينة رومية لانها الى بابل هو عظمة ومكر
بالملك وحرارة قديس ايده وقد لاحظان بابل بالهوانة وتوليها التفتيش والتجليل
لان فيها تبتليت شدة في اممها وهذا اختلطت وافترقت السنة الناس الذين
كانوا سابقاً جميعهم يتكلمون بلسان واحد في العبراني فالاجل تبليد الزنا الذي كان
في رومية على شدة بابل هي ما روى رومية بابل في مع ذلك فلم يرد ان يسمي رومية ليلا
يلقى المسيحيين الرومانيين في خطر لانه لو كانت تقع هذه الرسالة في احدى الخفايا
يساونا الى الملك واخبروا بانه توكل في رومية كثر عظمة من المسيحيين وكان الحين
انما عليهم اطمهات وزاد ايضا بارونيوس الموضع ان ما روى رومية لانه كان هرب من المسيحيين
في اورشليم فالاولى تحت في حارة من اقد اذ سمع ونهم هو وروس لانه قاطن في رومية يكتب
الى قيصر ليسكنه ايضا ولما بالحق لايوان الاشياء والعاليين هم اهل مدينة بابل لانهم
قاصدون ومضطربون على الاقليم في تبليد امم هذا العالم وشهواته واجناسه واقلا نه
روموس لانه واما القديسون فهم اهل مدينة اورشليم اي منظر الى الامم لا يسمي بعيدون
لدرجته ولينفقون برون في سلامته القهر ويقررون بسلامة اناهم كثر مع ما قال
القديس ارثوذكس في الامصار ٢٢ من كتابه ٢٠٠ من عقابته في الامم ان المجتهدين يصرون
مدنيين في العالم باسم تحت اسم تعجل مدينة اورشليم ومجته العالم لهم مدينة بابل فيستقيم
ان كل احد نفسه ليعرف من اهل اية مدينة هو وقال القديس ارثوذكس في الامصار ٢٠٠
فكذلك في الامم اهل مدينة اورشليم الذين يحبون البلاد السعيدة وهذه اهل مدينة

بابل فهم الحاصلون تحت هجوم البلاد المارونية فأخذوا كالد وفتحوا أن الصالحين أيضاً
 يشتغلون غالباً بالمهنة ولكن ليس بجرم سوى كان أن دنايا وولاية الملك على
 بابل فقاموا وأخذوا على هذه التواله أحياناً أهل مدينة أو شلم يوفون تسخيرات بابل كانه
 ملك على أهل مدينة بابل يوفون تسخيرات أو شلم وسوق نورث أكلوا الأخرى بابل
 في الأصحاح ١٧ و ١٨ من الملوك ليس ثم أن مار بطرس لاحظت أولاً إدارهم بالجماعة
 اليهودية في بابل و المومنين الذين كان الله اختارهم في بابل وأخرجهم من اورش
 الكلدانيين إلى أرض البعيدة في بلاد مار بطرس في رومية فأنه رزقوا الإيمان القديس
 الكلي والقدس يورنس والقدس يينوس والقدس كليس ورجاء الأخرى في
 الشرق الذين كانوا من أشرف الكنيسته وأكبرها فأنه لاحظت مار بطرس اليهودية
 البلبلية لأن شعب الله وجماعة اليهود كانوا حينئذ في بابل ما كثر من أسلم وقادراً
 كثير من البلبليين إلى الإيمان بالله الحق فمن كانت حينئذ في بابل كنيسة الله المنتجة
 في ذلك الزمان مار بطرس في رومية لأنه رزقوا الإيمان كثر من الذين خلفوا وأقام هناك
 حصن البعثة السيجية ورأسها فكانت أذ في رومية الكنيسة المنتجة من الله
 مثلاً كانت جماعة اليهود منتجة سابقاً أعلم أنه في تلك اليوم في اللاذقية قال
 المنتجة معاً إلى المنتجة معهم والمنتجة المنتجة إلى الإيمان والظفر والخالص
 فكان الشعب اليهودي الذي كان مار بطرس لا يحبه ومعتنجه به خاصة قد انتخب
 أولاً كما في صريح من الأصحاح الأول وانتخب معه شعب لهم من المسيح ذاك الذي سمع
 أنهم هم اليهود صيرهم كنيسة واحدة وفتح تصديق مار بطرس أن يرفع يده على
 بينهم هذه النظرة أي نظرة بابل هذه التي المذكور عنها وذلك لأن مدينة رومية
 كانت أولاً لم يكن يمتنع اليهود الذي كعادتهم بل يحبهم كأخوة المسيح ويصطبر
 معهم وقد صلبهم أيضاً الذي ثبت موافق الشرق في الإيمان بأيمان رومية والكنيسة التي
 إلى الرومانية لأنها تعاليم في الإيمان وفي رجاء الدخول وفي المحبة ورجاء أيضاً الكنيسة
 المنتجة لأنها هي كنيسة المنتجة في الإيمان والنعمة والوجدان أيضاً أن تثبت في الإيمان
 والنعمة لأن الانتخاب الأول والفرز والواجب كان انتخاب المومنين الرومانيين للكنيسة

الخامس

الرومانية القديمة من حيث أنتم التفتت بكورية الدرع من المسيح بواسطة مار بطرس ويوص
 وأزهرت بأيمان غيرهم ورجاء عال ومحبة مقدرة وذلك أنتم صيات الوهم في الشئ هذه
 عندهم أن ذلك عند منسخته لا يضطرب الاصل فلهذا السبب انطالق الرومية فيهم
 أهل الروم والملك والملكات العباد بسفر عظيم وبقوات جميعه لينتقلوا إلى أماكن المقدسة
 بعبادة بل داس كثر من وف اختاروا أن يعيشوا هناك ويوتروا ويوفوا بين القديسين وقد
 أوردت أخبارهم في تفسير الأصحاح ٦٦ من أنشعيا فليرجع ترجمه جاء في سنة الذي
 برحبتكم كما انهم سوردوس في اليوم ٢٣ من تموز أنتم الما فيهم إلى السيد المسيح أهل ما
 تسافر الرومية وأيضاً انطالق الرومية لأنه هناك توجد شوارع مصروفة بالذهب
 ومصنوعة بذهب القديسين هناك تجدين طريقاً قديماً إلى السما لأهل القديسات التي
 استتبعها القديسون فاطمعة القديسة وانطلقت الرومية وحصلت هناك على قدرته
 هذه صفته باخوانها الذي قوتف هناك بالرب في سنة ألف وثلاثمائة وثلاثة وسبعين للمسيح
 استتقت أن تكتب حالاً في رومية القديسين بطرس حيدر وهكذا صار بيته اهيكلا يورن
 الف بالعبادة ومن ثم حسناً وواجباً قال قريش يانوس في كتابه في الماسم سيقا الكنيسة
 امر الرومانية التي أفاض عليها الرسول كل التعليم بديهم وقال القديس أغسطينوس في رسالته
 ٦٣ بعد المائة أنه توجد في البعثة الرومانية دوماً رئاسة الكهنة الرسولي وقال القديس
 يورنيس في كتابه ٩ ضد يوفيناوس أناعا لم بان الإيمان الروماني المدعوم بالصوت الرسولي
 لا يقبل هذه الفتنش ولويسر هناك بغير ما شربهم ورجاء واحد فلا يمكن أن يغيره إلا قد
 تأيد شهادته بولس والقديس إيريناوس في الأصحاح ٣ من كتابه ٣ يعلم أن الإيمان هو محفوظ
 تاماً في الكنيسة الرومانية ويجب على الجميع أن يلتزموا إليها وهذا أعني به علمه وأيمان
 في كتابه ٩ ضد بريتيانوس والقديس كير يانوس في رسالته ٣ من كتابه الأول والقديس إيريناوس
 في خطابه عن يوف الأبرع ساتيرس وأخرون غيرهم وأرجو أن ترس هذا ترس ليس كان هو
 يوحنا الذي رقصهم فيهم بزنا المذكور في الأصحاح ١٤ من الملوك ليس بل هو ترس الإيجل في حماه
 مار بطرس لأنه ليس بالحسد بل بحسب الإيمان والروح لأنه كان أشرف في إيمانه وتعاليمه
 وروحه حتى أن كتب الإيجل وكان له مساعداً في حماه ذلك كان غير كليله ولهذا
 السبب بعد وفاته كان يرسله إلى الملك كندريه حيث أقام كنيسة مفرقة بحقه وكنيسة

هذا عظيم مدلهما حتى ان تلاميذه كانوا يكتبة ايسين اى اطهارا واثقا وادركا كلامهم عنهم
 في تفسير الامصار ٥ من الامم ليس من تفسير ان ما در فيهم لم يكن من عدد تلاميذه
 المسيح الاثني والسبعين كما نرى ايضا فيوس في الاثني ١٥ لان ما در فيهم رده الى ايمان
 بهذا المسيح وان ذلك يسمى انه يكونه ولد بالمسيح هكذا ذهب بايلاس في المصراع الغير
 من الكتاب ٣٠ لادوساينوس والادبرادريوس في الكتيبة الكنائسية في قوله عن فيوس
 ويبدو في فائضة على شهادة القديس متى واخرين غيرهم وذلك البعض انه دعي انما لانه
 كان منسرا لهذه الرسالة وذلك ليس هو حقيقة الا عن التصديق بل من المصدق ومن هنا
 نتج بعد ذلك في ان رسالة ما در فيهم هذه هي قديمه في الغاية لانها اول جميع الرسائل
 وكتب في السنة الخامسة وثمانين للمسيح لانه في تلك السنة عيها ان كانت الثالثة
 لكونه يوس الملك كتب ما در فيهم في ارمينية وتنجي عن ما در فيهم وذهب الى
 الاسكندرية حيث جلس اسقفا تسعة عشر سنة اى في سنة المربعة والستين للمسيح و
 انما في ارمينية وفيها كل بالشهادة كما شهد او بايوس في الامصار ١٤ من كتابه ٢ في الاصل
 وفي الامصار الاخر من كتابه ٣ واخر في غير اقر السلام بعضهم بعضا بالقبلة المقدسة
 اى المسيحية العتيقة الطاهر المختصه بالكلام والهداية الحق والفاضة التي هي حقا
 من النسق وبابا فيم واثبات الموت كما قال القديس اسيلوس في مقالته في ايتوسيه فمن هناك
 المسيحيون قبل تناوله القربان المقدس يقولون بعضهم بعضا بقبلة مقدسة شهادة على
 الحقبة وذلك حينما كان يصير النماز عاتقوا وقبل بعضهم بعضا كما شهد كي ليس في
 التعليم الخامس لان القبلة هي اول اشارة دلالة على المصالحة نائبا على السلامة
 فانا على الحق راديا على النجح كما ساعد على اشركة الكاثوليكية كما يعلم مولف الكتاب في
 الصلوة عند القديس اوجستينوس في الجواز الاول فمن ثم قرأ القديس اليوناني دايونيسيوس
 عوض بالقبلة المقدسة بقبلة الحقبة لا الشهوانية لان القبلة تدل على اتحاد القلب
 بالقلب والتمسك بالحق طاهر وطوبى لياوس في كتابه في الصلوة يسمى القبلة ختام
 الصلوة لان كما قال القديس اوجستينوس في اليوم ٨٣ على انها اختلعت انه بعد الصلوة
 الربية يقال السلام معكم ويقبل المسيحيون بعضهم بعضا بقبلة مقدسة لانها هو علامة
 السلامة اذ كان ما تظهره الشفا يصير في الضمير اى كانت شفقتك وشفتي اخيك تقرب

من

الخامس

من بعضهم بعضا كذلك لا يتعهد قديك من قلبه بل هو ما قبل من القبلة المقدسة في تفسير
 رسالة بولس الرسول في رتيبه الصلوة كما يحسن قرأت النسخة اليونانية المستطاعة وكذلك
 السر بانيه فالسلامة عند القديس اتيق تدل على الحق وعلى كبره وما يولس الذي كان رفيق
 ما در فيهم وتابعه يطلب الحق ليعرف في كل لانه في كل مكان وان ذلك الدعاء بالنعمة
 السلامة هو حق الرسالة الرسوليه الحقيقي فمن يستعمله القديس اتيق يوس ويوليباريوس
 ورجال الاخرين رسولون الذين كانوا في ذلك العصر في سائر ايامهم انتم الذين يسوع المسيح
 امين اى المتحدون مع المسيح بالايمان والرجاء والمحبة تتحدون معه بعد قليل بالعبادة
 الجارية والجد كما هم في هذه العاشر والاحسن ما يتوليه او بايوس الحق في القديس
 اتيق يوس اليوس في حقته على القديس كسبيوس بالاعمال الضعيف البشري انه ليس كما اتفعل
 لهولاء الجوزيات لان كما قال ثيودور في ايتوسيه بان عظيم في ايتوسيه البشرية بافلا من
 كانت واضحه ليد له ولديهم كلهم وعظم كمالهم وقال القديس اوجستينوس في الامصار ١١
 من كتابه ٣ في اعترافه قوله امين وانك من ذلك كبره بالاعمال خليفه سعيد بالصفا
 بسعادتك في حق هذه لانك انت سكان ما وشرفه على العلم ترى ايتوسيه في ايتوسيه
 سما السلام الرب افضل من ذلك المتامل لانك من غير نقصان الخروج الى اخر الضمير
 النقي المتحد باثاق كل شياق مصالحه الماروح المقدسة سكان مدونتك في السماويات
 فوهذه السماويات فمن يجب على النفس التحضر بها فاطالت ان كانت عطشانه اليك
 وان كانت دموعها فاصارت لها عبقرا اذ قال لها في كل يوم ان هو اليك ان تطلب منك
 واحد واياها لتقس وهان تسكن في بيتك كل ايام حياتها وما هي حياتها الا انت وما هي
 ايامك الا ايامك كما ان سبيك لا تنقص لانك انت كما كانت فمن يجب على نفسي ان تنعم
 ما تستطيع وهو كيف انك ابدع فوق جميع المازمة لسبب ان بيتك ليس هو غريب
 منك ولو لم يكن مساويا لك في ابادية كنهه بالصفاق

بك بغير قور ولا زوال لا يقبل تغيير المازمة

البته امين
 امين

الخوف فاني انهم بالجسد الناسوت الجسد المتحد الذي يقول عن الجسد انما
 يوجد في مثل الواحد من الاب ثم قال فاني اني ان المسيح واحدنا فليس
 سيرة حسنة وعادنا جميعا اذ صنع الجواب وانهم في الجسد الواحد ومن هنا فهم
 ثانياً لولا انك في الجسد الواحد الذي ظهر في التجلي لم يكن هذا هو
 ويوحنا فلهذا والتوفيق في الجواب التي فعلها المسيح امام اولئك القديس وكانت
 كثيرة فعلها امام قديس الرسل لان المسيح جعلنا دعاة ودعاؤه الرسل العلم ان هذا
 الحق هو موافق حجة وقد اشار اليه ما يفسر كنهه بان في كل كل ويصور في كل واحد
 دلالة تامة الا على الجسد على جهة المسيح التي يشار في جميع الموضع الذي هو جسدنا
 الموحد في هذه الكثرة اعلم ان البعض نسب لفظة الذي هو هو هذا الحق
 الالهية التي ينبغي للجوهر والتقوى كما تقدم هكذا ذهب فيكون انوس والذين لا يرون
 في رسالته ٢٣ الى عقيدته ليس وروغن وتوما انك في كل واحد واحد وتسبوا الى الارض
 كما قال القديس امبروسيوس في كتابه ١٠ في رسالته ١٠ وبهذا الى المعرفة كما ذهب
 آدم الى الجسد والتقوى اخرون تسبوا الى المسيح كما هو واقع من المتن وكما يقول القديس
 اناسيوس في خطابه ٢ ضد الامبروسيين وصاحب الحاشية وروغن يسوع المسيح
 وفيلانوس واخرون وهو المسيح وقوله الموحد فيهم عن الامور الذي وعده
 بها في تاركها فكم يقول ان تلك المذهب الكبر عما التي وعده على يد موسى
 في انبياءه ان يبعثها بالروح القدس فلا عطاها ونعمه ما به وهو مفرغ العطايا والنعمة
 والقداسة وجميع الفضائل الالهية والجنسية ويصون الجسد والنعمة ذلك بل روح
 القدس ايضا واللاهوت نفسه كما سبق به قليل وسماها سائر بقية جميع ما تفرده
 الالهية الذي ينبغي للجوهر والتقوى لان هذا ينبغي له الكلام التالي اي لكي تصيروا
 بهذا شركا لطبع الالهية وزد على ذلك الروح القدس الذي اعطى فانه صرح مع موته
 الامس والحقمة والنبوة والاشهاد والجواب ويدر الامور فيهم ونفس ردهم فيهم
 في كل المسكونة ثم وزج وقد اصبحت شرف هذه المواعيد التي وهبها الله فيهم الموضع
 بوسطة المسيح في شابهة والتمثال تمثيلية القديس انفس كما اخبروا ان ربيوس في
 الرسالة ٢٤ من الكتاب الرابع يقول ما تزيين يميني يدي بكم ولها على باحار

ثمينه

ثمينه وفيه ادنى لهما فاعلموا واحاطوا به من عند وتلايه وضع علامة في وجهي
 لكيلا اقبل حينئذ احد من اولي الجسد في ثوبه من ثوب الجسد في ثوبه من ثوب الجسد في ثوبه
 كنز لا مثيل لها ووطيها بانه يوطيها بها ان دلوت على خزانة
 قال طرطوليانوس في الاصلح ٨ من كتابه في القديس يفسر الجسد تنقي النفس من الجسد
 لتتقارن النفس بجسم الجسد تنقي النفس ويقتل الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
 بالروح يطهر الجسد جسداً مسيحياً وروغن في ثوب النفس بالله لكي تصيروا جسد مسيحياً
 الطبع الالهية من هذا الجسد الذي في الجسد في ثوبه من ثوب الجسد في ثوبه من ثوب الجسد
 ان ينادى لنا في اللاهوت اتحاداً لا يفسد حقاً انما يقدسها ما يقدسها من ثوبه من ثوب الجسد
 لان غير من المراتفة في الجسد الذي في الجسد في ثوبه من ثوب الجسد في ثوبه من ثوب الجسد
 باستحقاق المسيح وروح المحاسبة والخصومة تاراجح ما يقوله بله ربيوس من ذلك في
 الامور ٥ من كتابه ٢ في الميرور ثانياً ذهب في الجسد في ثوبه من ثوب الجسد في ثوبه من ثوب الجسد
 موثبه وجرته في جنوة ان اللاهوت يفاضل في الجسد في ثوبه من ثوب الجسد في ثوبه من ثوب الجسد
 الجسد في ثوبه من ثوب الجسد في ثوبه من ثوب الجسد في ثوبه من ثوب الجسد في ثوبه من ثوب الجسد
 اذ تصيروا انساب الذات الالهية علياً كما قال هذا الكافر في ثوبه من ثوب الجسد في ثوبه من ثوب الجسد
 عن مقاله هذا بقا در في الجسد في ثوبه من ثوب الجسد في ثوبه من ثوب الجسد في ثوبه من ثوب الجسد
 لانهم ويرى ان هذا صارت اهانته عظمى لروح المسيح انتهى ثانياً قد حال بعض
 المتأطنين في ثوبه من ثوب الجسد في ثوبه من ثوب الجسد في ثوبه من ثوب الجسد في ثوبه من ثوب الجسد
 حتى ان طبيعة تفرق حقيقة في حجة اللاهوت العجينة اي ان الناسوت يتأذى في الجسد
 بكنيسة الى اللاهوت وهذا هو ضلالة الماركويس عيون المعلم جرسون قلنا في بعض ضد
 هذه الضلالة وهما بلاغة مقاوماً ربيوس في ثوبه من ثوب الجسد في ثوبه من ثوب الجسد في ثوبه من ثوب الجسد
 الكبروس التي كتبه باصلح يوحنا الذي من سكنها والحقامة ربيوس في ثوبه من ثوب الجسد في ثوبه من ثوب الجسد
 بعض لوطا خيف كانوا يقولون ان لاهوت المسيح ابادنا سوت كما يبيد الذهب الزئبق
 حتى لا يلبس حيث ان في المسيح بقيت طبيعة واحدة فقط اي الالهية لا انتنان فن
 ثم زعم ابولساريوس ان في المسيح لم يكن العقل الذي في الجسد في ثوبه من ثوب الجسد في ثوبه من ثوب الجسد
 بالشية الواحدة زعموا ان في المسيح كانت مشيئة واحدة فقط اي الالهية ولكن

فلذلك هذه المصالح والخلافات الالهية وفروجه انه لا يقول ذهب الله من الارض
في سائرته بل هو الذي ليس في غير هذه الهيئة التي انصهرت في الطبيعة التي هي
السبح لان في السبح صلات طبعية تشرى في الطبيعة الالهية لانها لا تحب معها انما
شأنها في ان تكون المكنة معية لكن في عليم ما ان هذا انما يحل في الارض سلباً ومضار
جميع الناس شركة الطبع الالهى والحال انما هو في قول المؤمنين فقط في تصديقهم
شركة الطبع الالهى ولا في السبح بل في انفسكم فانكم انما في الطبيعة الالهية بالذات
هي الموحدة لان اللاهوت في ذاته هو في ذاته لا في الارض والارض القدس فقط في ذاته لان
والارض القدس فقط هما سوا ذلك الذي في الجوهر الذي يعلم القدس الالهى في
بما يصح من من كماله في الجسم لان الطبيعة الالهية هي واحدة فقط لان ما يطرأ
يقول الطبع الالهى في الجرح لا الطبع بل الجرح وانما يكون في الجرح كونه يجعلنا متدين بها
ومن ثم فالجرح هو الحق والصلوة ثم ان السبح وحده من حيث كونه ناساً في شركة
الطبع الالهى وذلك لانما الجرح لا يفرق بينهم معاً بانهم الكلمة الالهية عينه والذين
اذن انهم شركة الطبيعة الالهية ليس في ذاتها ولا في الارض بل من حيث هي احدى
عزيمه ولا في جوهرية قلت اولاً ان لا يفرق بين شركة الطبع الالهى عزيمه في
بوجهة النعمة المرسلة التي هي عرض مفاض من الله على النفس الذي يترك في الطبيعة
الالهية شركة في حقيقة وعقيدة فالنعمة هي في ثوبه وخبره سلباً بهذا المقدار حتى لا يفرق
طبيعة جميع الملائكة والاشياء وهذا لا يمكن ان يكون جرحه حتى يكون النعمة طبيعة له
كما يحتمل في اللاهوت بل كونه باح من شركة اللاهوت في اعلى درجة وفي السبح الذي
يرتفع عن جميع الاشياء المخلوقة وعلى كل طبيعة ومن هذا الينوع ينبع سبعة مداخل
وترتب شرفه في النهاية التي تحتها النعمة النفس لان النعمة اولاً تفرق كل حقيقة معية
نايماً تجعل الانسان مقبولاً عند الله وصديقه من حيث انها تنوع بين الله وانسان
البار وتقبل ايها مصلح حقيقة كما يعلم ما تروا في الفصل الاول من البحث ٢٢ من الجرح
من القسم ٢ والاعمال سلباً وفي الناسا في حينه يبينون انما بان جميع شروط الصلاة
في النعمة التي ما يصير الانسان صديقاً لله نالاً النعمة تجعل الانسان متقرباً ودياناً
حيث انها تصير الانسان وعلمه في جميع قواها ان تخضع بذلك لله ولا لغيره وذلك

تجعل

تجعل الانسان البار شبيهاً بالله فلما خولع في حال الاكل ليعمل المسو انسان البار
الذي هو حسب الله والبر قداسة الحق رايها النعمة تجعل البار ناساً وواحدة
قر الرسول شاكر ان الله الذي جعلنا اهل انفسهم هم القديسين في النور والقداسة
من سلطان الظلال وقلنا ان ملك ابن محبة خامساً النعمة تصيب معية الفضائل
الالهية والارضية القائمة على الطبيعة التي تتقبل بالبر والشفاعة والقناعة وما ضاهاها
وسم من هذا في القدس التي استقرت اولاً في السبح كقول اشعيا النبي في السبح عليه روح
الرب روح الشورى والشفاعة روح العلم والتقوى وعلمه من روح محبة تارب هكذا
يعلم انهم في الجرح الاول من القسم ٣ من لاهوت في البحث ٣٢ والفصل ٢ وفي البحث ٦٨
في الفصل الاول واللاهوتين عموماً ساراً النعمة هي روح الجرح كما ان من الارض تملأ النعم
والنعم في كمالها من النعمة تملأ السعادة والجحود ساراً النعمة هي روح سبب النوا
عن الخطايا الماضية والمستحقة زيادة النعمة والجحود ساراً النعمة هي روح سبب النوا
٢٦ من الجلسة ٦ وما تروا في الجرح الاول من القسم ٢ في البحث الالهى والاربع عشر في الفصل ١
يرتفع الانسان ويصير في رتبة لا ملكية بل الهية وهكذا يحصل شرفاً في اللاهوت لانه
غير ممكن ان توجد شركة في اللاهوت اعظم من الشركة بالنعمة فليس اهل الخطاة هذه المداخل
يروا امتداداً خسران من جهة النعمة لاجل انهم في حقيقة ولا يمتدوا بكل القوى في استمداد
هذا الجرح ويجرح لاهوتاً حقيقياً واثباتاً وفي يادته وكلية وليتأهلوا ليقوله القديس
يوحنا انظر في افة محبة اعطانا الرب ان ندعى نكون ابنا والله نحن لان ابنا والله ولم
يتبين بعد ماذا نكون ونحن نعلم انما انفسهم نكون شبيهاً به قلت نايماً ان الجرح
يصير في شركة الطبع الالهى ليس عرضاً فقط بالنعمة المقدسة بل جوهرها ايضا وذلك
يعني الطبع الالهى المنوع لهم الذي لا يتخلف من الله ابناً وورثته وكانهم في السبح
فالذي يجب ان لا يفرق اولاً ان يكون في الصورة والتخاطب ايضاً بالذخيرة يستقر في الكلية
في النعمة والنوطة لنا والى التي تحوي في ذاتها تعجب الروح القدس
صانع النعمة والنعمة لان النعمة الماخذ من الرب انفسها من الروح القدس ولا يفرق الروح
يكون انفسها من النعمة كما انفسها من النعمة لانفسها من الشمس ولا انفسها من الشمس
من الشعاع فلما انفسهم في افق النور والحرارة والاشراق من النور في كماله عبيته الله

ريتك ولا صرف شريك الطبع الهادي لا تعذر اول ذلك الاشياء القديمة بها شرف فاسد
 تذكر انك عضو من جسدك انك اذكر انك اخرجت من سلطان الاقلام وفيل
 الى نور الله وملكه ولا صرف هيكل الوجود ليس الهدي ولا تفرغ عنك ساء كما اعظم
 مقدرا بافعال ربه وتضع نفسك ايضا لهودية الشيطان الذي شريك هو دم المسحوق
 الذي يربك بالحق لانه استندك بالرجعة الذي يملك مع الهوى والرجوع القديس
 الوريث الذي لا يذبح والقدوس مكرور في الحقيقة به يعلو الله هو مسله على الحقيقة
 والله عذو شريك مع الانسان وحده وليس فيه فقال اما في ربه الله مع الانسان في الانسان
 مع الله فلا ذلك النفس الحادفة الحكمة اذا ما تسمع جميع الحقائق ولا تجعلها واحدة الهوى الرب
 وحده ولا يفسد الرب بشي ما بالانسان وحده فان نظرت الى الشجرة في دار جنة في ايام
 ونورها وشعبها ما يلة الى الهوى وكل قولا لله والنفس استوجبت الهوى كذلك ايضا الرب
 هو جالس على الابن عينه تفرغ غروب البشر القاطنين في الهوى حتى اذا لم يبق
 يرفع الهوى حيث هو كلف لا يذبح حيث كلف اذا يكون عادى فصيح اذا انهم الى
 تجعلنا شرك الطبع الهادي تجلب جميع الفضائل وتحبها فانما القديس يفرغ في كتابه
 الهوى ضدي فينيان من اخص ذلك البتولية فقال انه فيها ما يلد البتولية الحقيقية
 الرجعة لكي نصير عندك شرك الطبع الهادي من ذلك على ذلك من موافقة القول التالي
 في الجاهدين من فساد الشهوة التي في العالم وقول الحكيم ايضا عليهم الفساد جعل الانسان
 قبحا من الله نكالا اخروفي انه صود لك باحسن وجه السمحة كما قال القديس بزرغوس
 فيهم على هذا النفس الجملنة التي تصر من شره حرارتها قاطبة احدى في الهوى وما
 اذرك ذلك على الهوى قد في قلبى وجسدى الله له قلبى في نصيبى الى الهوى لان النفس
 التي هذه صفته لا تسمى شيئا ملها ولا السعادة ولا الجود ولا شيئا اخر بحجة ذاتها بالحق
 بل توجه بكليتها نحو الله وشهية هذه الشهوة الوحيدة الكاملة ان يدخلها الملك المجد
 لكي يلقى نور ورفعة في فرقة اذ تبا كل اوج وجهه ظاهر محلا لخلق السموات جلاله
 ما يمكنه التخلي الى الصور وجمعه اقتله مرضيا اوصيا كانه من قبل روح الرب ومن هذا
 تستحق ان يسمع منه على كل حال كجيلة باحبتي وتحت اذ تقول ان حبس في دنيا
 له وتدل في هذا الخاطبة السعيدة والذين في الغفلة مجروح مع الحق انتهى والذباب

ابو قريش

امريوس في الرسالة ٣٨ من كتابه يقول وماذا اريد بقول ان الله جعل الانسان شريك
 الطبع الهادي كما انه في رسالة ما يرضى فتره والواجب قال قبل اننا نحن من جنسه لانه طهانا
 من جنسنا معنى الطبيعة الناطقة كونه ليس ذلك الله ليس بعد عن كل ما الذي يربح
 ونحن موجودون وانتم كونه اما بالمعنى الهادي ولا يمكن ان يكون ايضا كما ان المعنى
 الحرفي لو كان ما لم يكن في المعنى كمال المعنى لانه القديس ايراز كونه الهادي كمال المعنى فحصل
 شرك الطبع الهادي كمال المعنى لانه كما جعلنا الله شركا الجود والسعادة الالهية الملوكية
 في السماء الذي لا يقبل الهوى في رسالته الاولى انهم يكون متشبهين به وقال القديس
 اعونتيوس في مقالته ١٥٠ على حنا انه كرامة اعظم يستطیع ان يدخلها الذين بالذخيرة داخل
 من الذين هلكوا حيث يوجد المتكبره نعم لا يصير صوابا والاله لا يهوى بل يجعلنا انا
 له بالالهية والى هذا يشير صراط الرسول بقوله لكي تصيروا سيماء شرك الطبع الهادي اى ك
 الجلال الهادي لان الله اذ يفضله ذاته وافضل المصلح بالدين نور الجود وعلا من نفسه و
 يفضلهم فيفيض ذاته عليهم من حيث انه يجعلهم متشبهين به اى طوبى لوفين ويجوز
 واليهين ويجوز الهمة لان الانسان لا يمكن ان يرقى الى مقام الهى من هذا ولان يتجر
 مع الله تتحالا اريد بجص ان يتجلى اليه كما فرقه قال القديس ثاسيوس فيهم ع ضد
 الهوى حين كان الرب ليس جسد وصا انسانا لذلك نحن البشر ايضا بكلمة الله فقلنا
 حيث انها قلت في الجسد ومن ثم فرج الحق للهديته قال البارز في خطابه ٤٢ ان
 الانسان يبلغ الى اللاهوت لكي ينظر خبايا الهيوت يقول في كتابه ان الله هو جود كل فعل
 وبما هو وفيهم هنا بالاله النظر والتأمل في الله لانه هذا النظر والتأمل يتملك الهوى ووفى
 الله من حيث انهم يستنبطون كانه قد الهوى واستمالوا اليه تمام ان الجود بالنار
 يستبين كانه استمال الى النار وعلى هذا المعنى فلفظة كونه التعليمية في قوله لكي تصيروا
 شرك الطبع الهادي تدل حقيقة على سبب فاعلى وعلى لان النعمة تفعل الجود لله
 جعلنا شرك الطبع الهادي ولا طوبى والى الذي الجود هو غاية النعمه ولما في المعنى الاول
 الحرفي فلفظة كونه تدل على سبب صوري لان النعمة تجعلنا شرك الطبع الهادي صوريا اى
 بمحاذاة صورية اذ انما جعلنا مقبولين لله لانه واصله لا يبينه وورثه وانما الله يربح
 ومن يحين بالله اخيرا ان يكون الله لوى في البحث ١٢ من المقالة ١٣ اعلمنا على

لأن فضيلة الصبر تجعل المطلعة أشد كمالاً نحو أن تصبر في الصبر فالتقوى موحدة
أعلى من فضيلة أعظم من الصبر لأن الصبر لا يوجب إلا الصبر وحده بينما سلبية
القبول لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
درجات التي كان يصعد بها إلى جبل سليمان ولا غنى عن الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
ليعلم المؤمنين الذين كانوا في أسوأ أحوالهم من الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
جميعها بالتقوى أو بما يشبه الله لكي لا يكون مع الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
كان فعل الصبر والتقوى كالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فالصبر هو صبر العباد لله عز وجل
لها واليهض فيهم في التقوى والبركة فكان ما يرضى به من الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
يجوز أن يكون ما يرضى به من الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
من كماله العاشر في مدينة الله أن الصبر والتقوى ولو أنه يتبع بالله خاصة كماله العاشر
ما كان عبداً في أعماله ثم لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
أعماله تتقوى في محبة الحق التي ذكرها ما يرضى به من الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
التقوى لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
في المحبة الخفية التي لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
بعض الوضائف التي لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
ما لهم بخل ولا يبررون عباداتهم من حيث أنهم يبررون الحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
هو علم الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
في الخاتم في هذا ما يرضى به من الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
بحرهما بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
صورتها وهكذا في الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
الكيفيات والأحوال التي لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
والأحوال والأحوال التي لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
والأحوال والأحوال التي لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر

الأول

فإنها إما أن تكون في الصبر أو في التقوى أو في الصبر والتقوى معاً
تخصه بالصبر أو ما يشبهه من الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
ما يرضى به من الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
مع الفضيلة والفضائل مع العلم والصبر مع الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
مع التقوى والتقوى مع الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
هذه الأعمال التي لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
الواجبة لله في الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
بأنه يتقوى بالصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
لا يتكلم في الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
فكانه يقول كانت في الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
فأرغى في الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
الذكر في الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
والحرف في الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
يؤمن في الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
بأنه يتقوى بالصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
أنه يتقوى بالصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
الشاهد في الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
الطوبى في الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
تجمل في الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
التي هي في الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
الصبر في الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
ويجمل في الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
التي هي في الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
والتي هي في الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر
في الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر بل لا يوجب إلا الصبر

قال

[illegible]

شياى لانكم على هذا الوجه تبتون ايضا وتقفون في اعتقادكم الى الجدل لانكم جعلتم
 الى الجدل حينا اعتقدتموه من غير ان يكون له على الاطلاق بشرط ان يثبت في
 القول المعجزة في الوصية الحقة وحقيقة ذلك ثبت اولاً لانكم جعلتم ان جميع الناس
 كافة الذين كانوا ينظرون الى ما كانوا يرون بالافانة الذين كتب اليهم ما برطرس ساس
 هذه انهم كانوا متعجبين الى الجدل لانهم كانوا لا يمانون انهم قد اشدوا في ذلك
 ما برطرس وصور لان في بعضهم جميع المؤمنين ويتفق الجميع غير انهم ثانياً لان
 يقعون بهذا انتخاب في حال انتخاب الله ولا يمانون انهم بهذا الدعوة الى الجدل وانهم
 قالوا انهم قد اشدوا في ذلك الموضع فثبت ان الذين يدعونهم ليسوا في هذا الحق يدعونهم
 على ان يطلقوا الى النعمة فقط لان الذين يدعونهم الى الجدل مطالبهم الذين قد عرفوا في
 النعمة ثانياً فثبت ذلك نفسهم السابق التي من ادعى ما برطرس هذه النتيجة
 لانهم قد دعوا غير المؤمنين بالانضمام الى المسيحية على ان يظهروا في ما ادعى انهم قد
 يحصلوا في معرفة المسيح فلذلك اذ يقولوا انهم قد اشدوا في هذا ادعوا انكم ولتتأكدوا
 حقيقة ما على الصالحة فكذلك يفسر ما سبق قوله في المبدأ فانهم لان كانت لهم
 وكثرت لان جعلكم قاضين وانهم عزم في معرفة ربنا يسوع المسيح لانهم اتيهم ذلك
 نفسهم التواضع حيث يقول لانكم هكذا تقعون بسعة المداخل الى ملكوت ربنا المجد
 فكذلك يقول انكم ما على الصالحة تشجبون الى الجدل وقد عرفوا ملكوت الله يدعى
 خاصاً لان ما برطرس الذي هو تابع ما برطرس يسمى المؤمنين متعجبين ومتحيرين وقد
 ليس يقولوا انهم الى الجدل بل الى النعمة كما تبين ذلك في تسمية الجميع بل من ملكوت
 الله انفسهم وفي القانون على ما برطرس يارد ان انتخاب الله هو غير معارف
 في ما برطرس ان جعله حقيقاً وان لا يتكلم على انتخاب الله المطلق وان لا
 الجدل فان هذا الانتخاب هو حقيق في المائدة وغير حجاب بالكلية على ان الانتخاب المطلق
 الوالته والشروط الى الجدل اولاً فان قلت ان انتخاب الله هذا هو في ذاته حقيق في
 المائدة لكنه غير متحقق عندنا وضد ما عرضنا فاما انما ما برطرس ان جعله حقيقة بالانضمام
 الصالحة عندنا وعندنا انهم هذا ذهب بيدنا وصاحب الحاشية واودعوا في
 اجبتكم ان ذلك لا يمكن ان يقال بل يمانية لانهم قالوا في الوالته غير لثمة حقيقة فانهم

امر محققا معلوما ومقرر في ذاته ليس عزرا أو جندلا فحينئذ فكلما يقول ان دعوتكم
 وانت اياكم الى الجنة وبالنار الى الجحيم هو في ذاته قائما ومقرر لا انكم تستطيعون ان
 تستطروا منه فتدعوه اذا بالاعمال الصالحة المتكاثرة المتصلة هكذا ليس يكون دعوه
 امر صواب في تصوير دعوتكم في انتخابكم ثابتا وغیر متغير وان قلت فأيان الأعمال
 الصالحة تجعل الانتخاب اشد فأيانها تضعه في الاعمال كون الأعمال الصالحة هي التي
 التي بها لنال الجلال الذي استحقه الله لانه هذا الذي هو في ادب والمقدسات انتخاب
 الواسطه الفعل ثبت قصد الخايته الفعل فالجواب ان هذا القول ليس متغير
 ذلك اول ان هذا يصح في الناس ليس في الله لان الناس هم متغيرون ومتقلبون و
 لذلك يستطوعون ان يغيروا القصد ثم يثبتونه بالانتخاب الى اوصول الله في
 ثابت وغيروا ولا متقلب لذلك غير ممكن ان يغيروا القصد الذي هو قصد
 بانهم في حقيقه اجدوا ذلك الذي سبقوا التعميم الى الجود ثم الانتخابا فعلا او ان يسيح
 بان يستطروا منه فأيان لان الذي يعين للذين التعميم الانتخابا فعلا الى الجود فأيان
 وفعله التي هي بايعاوت عقلا وقيما اعماله الصالحة كانها واسطه بلوغ بها الى الجود
 الذي عينه لهم وانما ان كان المومنين ان يقولوا لما يطرس مقتضيات ما ذا تقول
 ثنا امر صواب ان تحقق الانتخابكم بالاعمال الصالحة والحال ان الله لا يغيث بذلك كون
 الله الذي استحق الانتخابا فاقول الى الجود عيني القضاء وساطة فاقول الى اعماله الصالحة فيبلغ
 بها الى الجود والذين تها في انتخابكم ابل وذلنا ورسم بان يجعلنا في علاه المزدخون فاقول
 يكون يحسبنا بان خسران لنخسرون في الله هذا بالاعمال الصالحة والحال ان هذا
 متغير ليس بان هذا هو مقتضى ان يبطل قضاء الله وهداه او انه فله من بان يعطيا
 عن الله نعمه الغير المناسبة والغير النافعه نعمه مناسبة وان الله التي وعدا لقود
 استحقاق من الله الى الخالص فأيان لان التعميم يطابق التصديق بالعكس القصد ليس اى
 التعميم لانه كان ان يقدسه بان يفعل اشي فذلك ان ايضا يتغير فالاعمال الاوه مثل
 القصد والحال انه في الاعمال لا يعطى لهد الجود لهد الاعمال الصالحة التي هو في رها و
 بولطته ولا جعلها كما تعام الكتب المقدسة وحسب ان الجمع فأيان فعل ذلك عينه
 في القصد والانتخاب بان لا يقصد ان يعطى الجود ولا ينتخب اليه الامم سبق في ان يفعل

جدا في الحق والعدل الصالح لا يمتنع ان يعطى الجرح كاجرة لا يجل الخلق في العمل
 كما يتضح من الاصحاح ٢ من متى وكما كل الاجله الغلبة الموعود بها الجاهل كاجان
 من الاصحاح ٣ من متى وكما ليس ومن سلة تيموثاوس الثانية فلذلك جيفا يعطى
 اهل هذه النعمة التي تقدم فيروا انه سيفعل بها جلا وسحق الجرح في العن جينيد
 انه يستحق بحصر الكلام لا يمتنع ان الجرح لا يستحق ان يكون له القدر او غشيق
 في الاصحاح ٤ من متى في خيرا لرومة ان لا يتجرب هو باو علم خيرا لرومة لروها
 التي بها يخلصون في الاصحاح ٥ من متى ويحيا يعطى احد النعمة وهو تلك التي يسبق فيروا
 انه سيفعل بها شرا يملك لذلك فلا يرد له ولا يملكه الى جرح انه لا يملكه لانه
 من جهة شرا في وقوف خلاصه ولذلك يعطيه نعمة كافية بل واكثر من ان يحقا
 ان يعطى بها ويخلصون في الاصحاح ٦ من متى في غشيق سيرة من حيث ان الانسان يحياها
 غير مناسبة الا لرومة بل ان يعطى بها فلذلك ولو كانت النعمة التي تعطى للمزول مساوية
 للنعمة التي تعطى للمخلص باعتبار صيغتها لكن النعمة التي تعطى للمخلص هي اعظم ارضا
 باعتبار القيمة والفعل انما ترى سابقا انما تكون فافد ويجذب الانسان الى الارضا
 والقبول وتقره يقينا او الخلاص ولذلك هي نعمة لا يتجرب الخلق ان الله كان يمكنه
 ان يعطيه نعمة اخرى التي كان يسبق فيروا انه لا يفعل بها يملك لذلك لكنه لم يشا
 وهذا هو لسان عظيم حقا ومهبة جسيمة لان الانسان يمد يده الى يقين السعادة
 المورديتو نجو من الموت المورديتو فيخرج اذا من هذا الفصل المصطفى صرحا كالو من
 ولما افقه اول ان الانسان ذو اختيار نايقا ان الموضين والمزول ليسوا بمتحققين من ذلك
 على الخو رحا لهم لكن جلاهم المستحقين الايمان والنعمة والخلص في استطاعة كثيرين
 ويستقلون على ذلك الزمان هكذا سمع الجميع الذين يردون في الفاخون ٢٣ من الجلا
 نالنا من هذا الجلا جلا ليل واسوس والانساء ولورديكون مولية واخر ونا
 الانتخاب الى الجرح فيعلم انه لا يجل الخلق في كل احد التي سبق فرها ولذلك الانتخاب
 التخييف او القيد ان لا يتجرب وعقوبهم وتحقيقه او عدم تحقيقه اما يتحقق كما يعلم
 اختيارهم وهذا كان في علم الله لسا لرومة ان الله بانهم يحملون الاختيار بمقتضى اختيارهم
 ونيالون الحق المورديتو ويملكوا متحققين من الاذن كقول القديس اغسطينوس ان

الذي

الذي جلا لك بغير فعلك لا يبررك ولا يخلصك بغير فعلك وتقول اذا فلك من قديس
 الاصحاح ٢٢ من متى ان دعوتها تخص الله واما صيرور في الاصحاح ٢٣ من متى
 فذلك يتضح منا وقال القديس ابراهيم في الاصحاح ٢٤ من كتابه الخامس في الامان
 لا يتجرب قبل ان يستوفيه لكن الذي سبق فلهما يستحقا فاعلم سبق فوهم اكله لرومة قال
 القديس كيرلس في كتابه العاشر على سلة اهل تسالونيكه الاصحاح الثاني لا يخص
 بل ان اعطيك انتم الطالين الكرامة الا على موجب تلك الكرامة التي جندت في سابق
 علم اهل تسالونيكه الذي تم ايصم بهما في الجلا وادوا القديس في الذهب في عظيمة على
 بشارة متى يقول ان الرعية احرق كالكلاب في المظالم والمظالم في الاصحاح الثاني لا يخص
 استحقاق العلم من نص ما يطرر هذه النعمة عاقل يفعل لا اختيار ليس في انتخاب الجرح فقط
 بل في انتخاب الخلق ايضا ولوردة هذا ليس هو سبيله هكذا ذهب العلم فيروا من
 ولانس في اخر شرا كله البرهنة من الجلا لرومة من الجلا ٢٣ من القديس ابراهيم فيروا
 هذا القياس المنفصل الذي يمتنع في الجلا ورومة الى متجرب او غير متجرب فان
 كنت متجربا لرومة في اخص ولكنت غير متجرب فاهلك فتقول لو لم يمانعنا فاننا على
 اذا ما لالنا لان لا يجوز في الجلا ارفع بها فيقول تمل هذا قال ان كنت متجربا لا يجوز عليك
 ان تفعل الجلا الصالحة لذلك قد فطرت بسا لرومة انك تستحق الجلا الصالحة فان لم تشا ان
 تفعل فلذلك علامة انك لست بمنجى فلكي تجعل النجا لك محققا اهل الجلا الصالحة وهذا
 ما يبرر ما يطرر بقوله ارفع ولا تفعلوا وكونوا متجربا محققا بالاعمال الصالحة وان كنت
 لست بمنجى وكنت من سوا جلاهم فسب ذلك يكون انك لا تفعل عمل فاذا لا يصدق
 بك انك لست بمنجى في جلاهم في كل حين انك تسير سيرة تقية لا لا تتقبل اخرا من
 الخو ولنت حاصل في الجلا وذلك يمكن حلقه بكل عشا فان جلاهم انك تهي سيرة ذلك
 بالشر وتلك ان عشت في جلاهم تقية فيجلا على كل احد ان يضر عو لرومة هذا
 القياس ويجتنب نفسه من على الاعتقاد بالاعمال الصالحة لكي يجعل الانتخاب محققا لكل من
 يعمل مع النعمة المادية ويكون امينها الما من الخطية المنة فهو متجرب وان كنت انا اذا
 في كل ساعة غو متجرب هو وعيد ان يكون جينيد متجربا جلا في وائل تحقيق هالنا الخطات
 جينيد كون عيدا ان اسد في جلاهم قبل الموت بالتوبة الحقيقية فلا تبهل بقوة النعمة

[illegible]

كمن هو لا فلا شئ من الخيرات يستطيع ان ينجي في احواله وان ذلك تعاضل في كل شئ فاق
 ان مرضي ودعا الطبيب ليقوم به اما الطبيب اليكم فكل شئ في مرض نفسه قبل مرض
 جسد اجابه قايلا بل عين كان كان اقبل لهم وفاقك فلا يستطيع علاجك بل يترك
 من الموت فانه كتب لسفاحه ان الموت فلاحاجة الى علاج ويدعي قايلا لمذاك
 كيف تجاوبى هكذا لمعني ان يستعمل العلاج فيمكن ان اوفى قبل الزمان فاجابه حينئذ
 الطبيب قايلا لمذاك انت تعقد بانك تكون ان تظل صحتك بقوة الدواء فلما اذا
 تقدر بعد ذلك في الموت فاعلم ان الموت هو داء النفس وبذلك هو ما فيه الموت
 النفس لا يات الموت ويقتل ان الموت بل في الصحة التي هي الحياة فاقية فطلب الانتقام من
 جسد الموتى وقال لمن كان من جسدنا نفس كان الله بلسانك الشافي انما في من
 ضل الله عن عقيدته نحوذج ومثل ذلك الخبيث الذي ادعى انه لودنوس في اصحاح ٥٠
 من القسم من ريت المسيح عن اهل بيته ما الذي قال له رفيقه انه قد له حاله
 انهم من عاد الله اليك اجاب قايلا ببارك الله ولا ذلك تعطل راعي كهوف من ان
 اعمل التوبة الذي اتخذها يا دسوف في اوجهه ضعف من ثلثة اشعاع الى اني اجد
 نعمه ورحمة عند الله العلى الذي هو رؤوف وبهالكم كثير لو هو عمر اخر الى
 رفيقه انهم من عاد الى الصين نحوذج ومثل ذلك ما هو راقع الكهنة في
 اوصحاح ٢٥ من كتابه الملوك في المقتل المسيح قايلا كان كان شيخا متهما مضطرا
 في اهل اريو قديسين الخوف ولا جافيد ما هو في وقت من المواقف ساجدا لله تحك
 قاراهم في الكهنة وهو في غاية الحرب والكره ترد في ذاته قايلا يا ليتني
 اعلم اني اكون مقابرا على الخو والاشتهاء في الحال مع في داخله بالي الى الهوى واذا
 كنت خبيثا لانه اذا كان من ذلك ان تفعله اعمل انما جاكحت حينئذ بهل يمكن
 في حسن الامان وفي الحال صار قديسا فماتوا في سائر نفسه المشية الهلالية الخ ومثل
 ذلك تقرا في سيرة القديسين اعداء نرسيس وادار انجيدوس وقديسين اخرين
 واما المصنف الذي وقع من هذا مقدار حاجته في الجهاد في القديسة واما حال الصالحة لان
 العلامة الحقيقية بل السبب الحقيقي ان الانسان يكون من مخلص الله ومختارا الى الجهاد
 تعاضل على الدوام في افعال النواضع والمحبة والتواضع والصلوات والتقوى والطاعة والعبادة

المضجع بان الخيم المعلقة الضيقة حيث توجد كل خشنة وشقاوة ومزقة أيضا في زمان
 الصبح يعلو من أحسن اللوح بالنعيم والشفقة أيسر في بالاسحة ويجوز في الخلق
 ويجوز في العباد ويجوز في الساحة فيجوز الأمور وصير يكد لا تذهب الجساد والقلب
 من الظل إلى الشمس ومن الشمس إلى الساعات والوقت إلى المديح ومن الصحة إلى الصلاح ومن
 العبد إلى النجس من أجل ذلك يلازم الباري كوف أعده لكل هذا الأمر شديد المرافعة
 ولتفضيلة النفس والجسد خامسا كان القاطن في المظلة يحتمل ضيقا كثيرا من
 أعاب وضروب من عدم السير والقيام والطعام والشرب وما يشبه ذلك كذلك
 أيضا في هذا الجسد يحتمل نقصانات كثيرة وشقاوة من أعاب أيضا كان المظلة
 تذكر في نفسه أن تطف بالمطر والرياح ويورس آخر من العبد أو من غيره كذلك
 أيضا الجسد سادسا كان القاطن في المظلة يتلصق إلى الميت كذلك الموت وهذا
 الجسد يتبدل أو لا كما يقول برهان السرك والعل فيليبوس من أجايا في هي السبح
 وإن مت فذلك يوم لو أن شأته في أن لا تغل ويكون مع السبح وفي رسالة القزوينين
 يقول قد فعلهم أنه لو كانت بيتا الموضع بيت هذا السكن ينتقض فإن لنا دناؤا
 من الله تعالى وتصنع الموضع بدنا في السجرات أن كما وجد لا بين الاعمال لا نناحق
 الذين في هذا السكن يتقدم من تقدم من أجل أننا لنسأ بحب خلقه بل نلبس فوقه
 يستلج الملقب بالحياة نودع ذكر عن الطوبى في عار لويس غونزalez أنه إذا قرب
 من الموت فكان يكلم عنه كما من غلة من قلاية الواجحة أفضل حسنا وكفروا
 فيها فيلعل ذلك عن نفسه مع ما يطرر كل يومين وحسنا قال ماري فانوس في مقالته
 في الحماق أننا نحن الذين نرى مسكنا ولا ندرك أننا نحن روحا بالنا فالحال لا ينادس
 ويجوز أن نلظ لا نلظ أن نستطيع أن نسميها بالنا ولا نلظ أنفسنا أيضا في الرسالة ٥٦
 نوكان يمكن أن نلظ الموت لكننا لا واجب تخاف من الموت ولكن لو كان ضروريا لكان
 أن يوق فلتلك بالمصحة الصادقة من الميعاد ولا ترضاه المادي وإنما ترضاه الروح
 الموت وهو قد مع أكمل حلال الحماق سادسا لأن الجسد هو مركب من جلد ونظير
 المظلة وهو مركب بالاصحاب كالحمال ويتشبه بالظن كالأقداد وهو مركب من
 بالاجل كالباب وما النفس هي لايسة الجسد مستمرة به كالمظلة وبه تظفر

وتحس

المزلة

وحس في فعل وتعمل أعمالها الخالدة يتجدد ويكمل ويضطرب في القيامة فاعتبر بهذا
 المثال ولا تظفر المظلات المموجة التي تستعملها في البرية لما ترجع في الموضع
 إليها ويخلفها وهي تدور على المظلات تلك كالمظلات كانت تدور على أنما
 نحن همنا كالمظلة في الجسد كالمظلة في المظلة ونحن نتوجه من المظلة إلى المظلة
 ففي هذا الجسد والجسد يتجدد كما تجد المظلات وفي السماء تجد على الدوام عبد
 النصح راجع ما قلناه في تفسير المصباح ٢٢ من سفر الجوار في أحسن النصح من المظلات
 اليوناني عرض في النصح بالذكور أو أن الذكور كما مازول أنما فانه يحتمل بوجهين كما
 يتضح من القول السابق أن غير من سكتي سرهم كوفي أو غير من قرب وأصل من
 الموت والصلب أنما هو المظلة المموجة السبح فمذلة أنما هو المصباح ما يطرر
 لا يخرج وذلك هي مشعلته بنار الخوف وقوية فمذلة السيد السبح ويقترب بغيره
 ودارو وطن بها لما قربت منهم من المظلات في المصباح أصغر حسبها اعلمني
 رينا إسوع السبح ومن هنا يتضح أن السبح ظهر لما يطرر من فوقه في المشاهدة
 وفوقه فمذلة ذلك وتوجد في رقية في الطوبى الملقب بيا كيمية التي قال أن
 السبح فمذلة فيها المظلة من فوقه كما عاروا من السبح يطرب الموضعين فمذلة وأنه سأل
 السبح قائلا يارب الواف أنت ماض فأجابه أنه ماض الموضع الموضع المصباح فمذلة فمذلة
 ما يطرر من السيد دعاه إلى الصليب وذلك رجع إلى السبح وعلب به في الموضع الموضع
 كما أخبر وشهد بذلك القديس ماريوس في الرسالة ٣٠ والقدس غريغوريوس فيها
 كتبه على أن الموضع الموضع والقدس ماريوس في الرسالة ٣٠ والقدس غريغوريوس فيها
 ٢ من كتابه ٣ من كتابه أو شليم وزاد ميثاقه من عند ماريوس في الموضع في أيام
 ٩ من كتابه أن ما يطرر من الموضع مذكور في بلاد المذلة في الموضع الموضع الموضع
 له يطرر من الموضع فمذلة أن الموضع الموضع الموضع الموضع الموضع الموضع
 فيها الموضع الموضع الموضع الموضع الموضع الموضع الموضع الموضع الموضع
 يقول هناك أن ما يطرر من الموضع الموضع الموضع الموضع الموضع الموضع
 ما يطرر في الموضع الموضع الموضع الموضع الموضع الموضع الموضع الموضع
 وذلك الظن والشار إليه أو في الموضع الموضع الموضع الموضع الموضع الموضع

هذا القول الموقر في المزمور ٢٨ صورته في قوله صوت الرب يجادل عظمه وما يتولد ذلك
 والجيب في قوله جسد القربى فالسبح حبيب الميراثية بانه جسد القربى فاذن ان من جسد
 الله ان ولد له ابن الله الذي هو جسد القربى اي جسد في الذات وهو جسد قري
 شديدا في القارة بقرته لان المسبح هو مساو للاب في الجوهر فاما لان جسد القربى
 يجب اولاده بنوع يجب اكثر من نوع من الجوهرات ونحوه الذي هو من ان يفهم احب
 وفعل ذلك الاب يجب ان يرفع في ذلك كقول ريكاردوس في تفسيره المزمور ٢٨ لانه ولد
 بنوع جسد في جسد غيره كما ان في الارض ولده امر من حيث انما انسان يقول وقال
 اتيوس في المكان المزمور ايضا المسبح مثل جسد القربى احب اولاده اي المومنين
 حيث انه اولاد في حق ويصلب من اجلهم فاما المسبح كان ابن جسد القربى لانه كان
 ابن الصليب وكانت القربى في يد غيره حيث اخفى شجاعة كقول القديس ابراهيم في
 مزمور ٢٨ على العروبة المسبح لان جسد القربى لم يولد في ذلك الا في فضل الصليب كقول
 القديس يوستينوس ايضا كما ان جسد القربى اذا من فيه المياه السحرة في اعينها
 السم كما شهد بليسيوس في الاصحاح ٢١ من كتابه ١ كذلك المسبح ليس له قوة جسد
 امياه ان يولد ولوق المسبح جعله لنا شافية وطبية وشرويه خاسا لان المسبح
 هو غير مغلوب ولا يمكن ان يمتدح ولا هو في الاتحاد القربى في القربى الذي عطاه
 في المزمور ٢٨ كما هو محرم في نسخة زخري ابو جرحا العروبة اقام لنا قريته الخاصة في بيت
 داود ذاته كما هو محرم في نسخة المشرق قريته كقوله ايرميا يابنا طي الشعوب حتى
 الى اقطار الارض بل جمع ما قلناه في نسبه هذا المكان سادسا كما ان جسد القربى لا يمكن
 ان يولد له بعض غيره فلهذا المسبح لم يكن ان يسمه البعض هذه القولية
 لكنه لما قبل به صار انسا فادرجها قلناه في تفسيره الاصحاح ٢٢ من سفر ارميا سابقا
 لان كما ان هذا المزمور المسبح للعالما ان جسد القربى اي شفاؤه القديس وصلاحات
 ابيروا والحفاوة العروبة التي هي الانجيلي فاما قريته جسد القربى ليس هو شديدا
 فقط باهوشا ايضا كقول القديس يوستينوس في تفسيره القربى المسبح ونحوه في شديدا
 وثانيه انهما تشبه كل ضعف النفس والجسد فتشبهه وهذا لا يفسد عند الذي
 وشبهه لا اسقا وجسد القربى يظهر المياه من سم الحيات اذ ليس بها قريته كذلك المسبح

بسم

المزمور

بسم الله الذي هو جسد القربى في جسد امياه وبقية المياه مظهر من الخطية في سر العروبة
 عاشرا لان جسد القربى هم حسان وظرفا ومجرب في هذا المكان اي هذا المسبح واما
 بالحق في المزمور صوت المسبح الذي يشهد في المزمور ايضا انما هو جسد القربى
 والمؤمنون اذ انهم اسروا في تسلط اميل ابنا وجسد القربى اي روي العالم الذين
 الذين وضعوا فيهم قريته في جسد القربى اي في امه الالهة كذلك فيهم ويحتم
 باسها ولذلك بدلا الاجل وسمهم وحياتهم شجاعة الذي يبرر سره قال القديس
 اوجستينوس في الاصحاح ٢١ من كتابه ٢ في اتفاقه في تحليل منسأه هذه الجملة هكذا
 جعلت فيك مسر في قضيت انما اتي بك ما يرضي بك اقول في هذا في فادام على اني
 صنعت الانسان وبك رضى على الناس فانه كاسر المسبح اولاد الله جسد حاله
 من ذلك الكثرة القاطنة في عبيته وشاهيه جانا انما فيه يسوع مريضنا فاما لانه
 ارضى ان ينادى الناس به وحده وينشأ من جسد جسد جسد جسد فاما لانه
 بنوع عجيب بطقه وانه صعد وتسلطه العجيب وبه رضى على الجسد الذي بكهيه و
 ردة الوتيرة وغفر له ذنوبه لا تسمى كقول المسبح عن نفسه في شارة روحا فعل ما
 يرغبه في كل جسد هكذا في القديس يوستينوس في المزمور ٢٨ في ابينا تا رة لانه
 يجب جميع المومنين به وقيل منهم وجعلهم بنين في شدة لانه ليس احدا رضى له الباب
 لهما المسبح وجميع الذين رضى في المسبح بفضله خاسا واخيرا كفاضية وحكمة وقلة
 وكما رضى له فاما رضى في المسبح ملاحظاته في ما فاما ما سبق فانه لمسان اشعا التي
 عن المسبح هو ذقنا في العروبة جسد القربى سر في نفسه ثم يصير جسد القربى
 التفات الى تسبحة المليك الذي زاول المسبح المولد قايلا في المزمور في العروبة على
 المزمور السلام للناس روي المسبح اي الذين رضى له ان يظهر لهم سره وحيته العروبة
 بركة المسبح اذ يسمهم بغيره وصلاحاته وعمله ويراثيه وسعادته المزمور فنتم
 فارة نسخة السريانية وغيره يوسا استغفار يوسا فلاحا في القربى عرض
 ذي المسبح السريانية وبعدها التسبحة ذات ثلاث اجزاء هذا المزمور في العروبة على ان
 السلام والناس السريانية اي موقته انه اي فيهم بولسطة المسبح المولد وبعدها
 بينا هكذا في الاصحاح الاول من رسالة اهل انفس وفيه ان اخره عن الناس

منه لا يسمي الله المحبة أي لا يسمي الله المحبة من قبله ولا يسمي الله المحبة من قبله
الذي يسمي الله المحبة من قبله ولا يسمي الله المحبة من قبله
جميعهم هم هذا فأولاً المسيح صليبه من ذلك قبل الميلاد والنوم من قبهم في الصعود
إلى الجبل ومن طرأ صلوته المسيح وأولاً يجذبنا إلى المسيح فأننا في يومه في الجبل وكان
يخاطبنا المسيح عن شخصه أي عن نفسه على الصليب الذي كان عليه أن يذبح في الجبل
ثالثاً استيقظ السرا من هذا النوم من الضياء والخاطبة ورأى الجبل المسيح وموسى وإيليا
يخاطبانه وأيضاً لما انتهت الخاطبة وضربت فيها علامة الصليبي فالقديس بطرس كان يسمي
من هذا اللذة جمع على استعداده للمضي وطلب أن يفسر ثلاث مفلات واحدة
المسيح وهذه موسى وهذه إيليا فأنما أنت تعلم سبحانه من السما وجذب موسى وإيليا
مع صوت إلى المسيح هذا هو الذي الجيب نرفع من ذلك ما يطرأ ويعقب ويرجعنا من قبل
على الأرض لكن الجيب شدة في المسيح وأقسامهم في رفعوا عنهم لم يروا إلا يسوع وهذا قد بينه
رجع موسى وإيليا إلى مكانه يدي بل لا يملك ما في يده أسعوا له أي لم يروا به
وطبوعه لا من على الذي جعلهم ظل الناموس وإيليا الذي يظن السما وينزل منها فأننا في الجبل
الخاطبة بل ذلك الذي هو معهم أن الجبل الخفيف ووضع الناموس الجبل في الجبل السما وتمثال
الذي ليس في صورة في صورة جوهري كمنه في يسوع له يسوع في ربي يمينه في يميني
هذا فسر الذي في خطابه على الجبل وحسناً قال القديس لا في يومه على الجبل
له على يقين إيمان له هذا الذي في أسرار الكنية وأسماء بتبشيره وأنجيله بواضحة لانه
هو الحق والحقيقة هو فوق وحكمته أسعوا له هذا الذي سبقنا فاحرف عنه أسرار الناموس
وزلت له أفكاره أن نبيا أسعوا له هذا الذي فسر له عالمه ويربط الشيطان و
يخطف أنيته ويترصد كالحطية وعمود الخالقة أسعوا له هذا الذي في الجبل
إلى السما ويهلك بمقتضى الصليب لا سما إلى الملكوت وعمل النفاذ إلى نوبة موسى
في المسيح أن الرب الذي يقيم كل من شعبك ومن آخرتك نبيا مثلي فيسمع لأصفي كل شيء
فيه ويحكم جميع ما وصيه ومن أخصني أن يسبح كماله التي تكلم بها أي فأننا نكون الشتم
وأيضا قول أنصبا هذا عطية شاهر للشعب وقيل بل ومهما كان الامم وأيضا قول يوحنا
النعمة والرحمة الرب يسوع المسيح انه لم يزل في الجبل الذي هو في جوف الجبل هو

خبرنا

الاول
خبرنا الاصل اولاً أن صوت ثاب هذا صلا إلى المسيح ليس قبل انطق موسى وإيليا في
البعض بل بعد أي لما دخلوا في السجادة كما قيل لها القديس لوقا ولصلا الصوت ووجد
يسوع وحده أي في موضع في الغاية من هذا الصوت كان منسج المسيح وحده لا في
موسى ولا إيليا هذا فسر القديس إبيرونوس وفي الذهب وآخرين في تفسيرهم الجبل
١٧ من فوق ٩ من فوق أنما هنا حضر الثالث المقدس في الجبل في يومه في المسيح
أي الجبل في الصوت والذين في الجبل الذي في الروح القدس في السما ثالثاً قال بطرس لوقا
في الأصحاح ٢٢ من كتابه يوحنا كيف أن هذا الصوت يدل على جلال الناموس القديم
وضع الناموس الجبل على الامم المسيح في الخروج الذي كان يشك منه موسى وإيليا مع
المسيح وعلى قيامته في الجبل وعلى الجبل واليهوس في من كان نفس من موسى ورت
إليه فكان أوقى بها من ثم وغنى أي أبا ويقرب ويوحنا سمعوا هذا الصوت وأرسلوا
أي من السما إلى الجبل على ذلك كما في بطرس القديس زعم البعض من القديس أن هذا
الجبل كان جبل لبنان مستديراً على ذلك أو كما جاء في نبوة أشعيا بقوله كرامة لبنان
أعطيت له بها كرم وساروف هي نظرون مجد الرب وبها الهنا كرم المسيح أن نقول أشعيا
هذا معنى آخر كما قرأنا هناك في تفسيره استدلوا أنما لأن المسيح كان حبيباً في تخم
فيمانية فليس الذي هو جبر لبنان كره هذا لا يصح لانه كانت مضت ستة أيام من
الروح الذي صار فيه سارية وبها المسيح أقدم من جبل نابور ذلك بهذا الجبل كان ذلك
إلى نوحهم الذي هو في يمين من جبل نابور رجع ما قلناه في تفسيره في الثاني والرابع العالم
في ذلك أن هذا الجبل كان جبل نابور وقد كتبت عن مكانه وعلمه ونعيمه وخصبه في تفسير
الأصحاح ٥ من نبوة هوشع فابور بالعالم في معناه حارة النور والظلمة أو النور والظلمة
وذلك بصرف بلياً قلة على الجبل لأن المسيح في نابور أيضاً بنو الشمس في الجبل
ناموس الجبل الذي يورد المنجي إلى السما فلا ذلك بنا السبحون فيها هذا ثلث كتاب في
هذا الجبل ويرد عطفها كما شئت به في الأصحاح ١٧ فكتبت عن الأماكن المقدسة ومن عارة
الزوار المقدسة تارة في هذا الجبل بهيات عظيمة فالجبل الذي يدعى هذا الجبل قد بينا
وتجلى له ورد مستجيب ذلك من نبوة أشعيا ونبوة ميخا في فطان المسيح عبيد الله
يقول جبل نابور جبل الكرم لأننا في شلم ستوضع على كماله ما قد ترفع إلى فوق ثلث فسر

١٢

التي هي تسعة اميال كما قد اُخبرت من غلاتينوس واخرين في تفسيره في الاصحاح الثاني من اشعيا
 وبالصواب يقول الراهب في خطابه على التخلي منسرا قول المثلث تابور وحرر من اسلاك
 فيملا فيقول ان تابور عمل بالانجيل في المسيح وحرر من اسلاك اعتقادهم في
 الذي اجله تعالى المسيح في الجبل فيورح طوبى لياوس في الاصحاح ٢٢ من كتابه
 ضد يركون اي كويهم منه الناس من الذين هم كان قد سمع موسى في سيناء في جبل
 تابور وهذا عينه ما ذكره في سورة بالا القليلة التي يتضاد سيار كما هو في سفر
 القضاة لانهم كانوا في الاصحاح ٥ صار عليه الحرب من السما التي هو في نظامها
 وسيرها بغير سيار لان الملكة نشيت من السجادة والاورشليم وادركها
 ساقط في عسكرهم كما قال اليريد في يونس وندى يونس في الاصحاح ٦
 من كتابه ٥ مطر اوريا ونيرو في ذلك اسم القديس لان بارا في العبراني هو البرق وديورا
 هو النخلة فيملا كانت امرأة لايمون في العبرانيون والحشر تقال مرات في الصابون كونها
 كانت تحمل في صابون المظلة او كما قال الحشر لانها كانت متوقفة وملكه بالانجيل في الاصحاح
 كانت نبيه كما ان بارا وديورا كانا عساكر الله الذي هم في العبراني بالبرق وشراف شعب
 اسرايل والنسب والقبائل في جبل تابور كما في ما يورح حمله المسيحي في عهد بطرس
 الملك الذي يطلب انهم بالوامن لله مطر او متوقفا على اعدا لك في ايضا المسيح بخلاف
 الجبل نفسه وفورديا به الرسل وخرم الشياطين وكان هو في الجبل ديورا اي نخلة وايضا
 على الجبل الموقد والقيامة النعمة للهيروصيين في ثيهم القديس يونس في كتابه
 الوجودي راجع الى انما طرأ في ديورا هو نخلة لانها كانت مكانها ان تقول ما احلا اقول ان لم تلي
 فوق العمل في انما لم تلي فاحذ اسم النخلة ان كانت مقدس من انما الكتب المدرسة
 وكانت تنوع برائحة الروح القدس وكونها الفت وركبت اشربة ليزيد عطرية بالبرق
 واما المعنى الذي فالعقل هو مكان مفرغ عن الخلق وعن الموضوعه ولذلك هو مناسب
 لسما صوت الله في ثيهم كان الجبل يعلو في سم السما ويحفظ اما كني فيملا في نور اعلمهم
 ايها ومن يجمع لهم ان يجمعهم في الصعود والعمال النفس الى الصعوبة والوعاء الكمال
 فلهذا السبب ابتداء السيد المسيح خطابه في الجبل في ذلك الذي هو حمله السيد في النخلة
 وعلو الكمال المسيحي كما جاء في الاصحاح ١٥ من بشارة متى وما يتبعه وفي الجبل ايضا في

الصالح كما جاء في بشارة لوقا وايضا في الخرافات لقيت لهم كما جاء في الاصحاح ١٥ من متى
 وفي جبل صهيون رتب سر القديس وصلي في جبل النخلة وما قام في هذا التلاميذ
 في الجبل كما جاء في بشارة متى ومن جبل التيور صعد الى السما واصل الروح القدس في
 جبل صهيون كما جاء في الاصحاح الاول من لوقا ومن ثم اقرى المسيح الرجل الانبلا
 كالياوا الشيع والانبيا والقدس في الاصحاح ١٥ من لوقا ومن ثم اقرى المسيح الرجل الانبلا
 اختاروا في الجبل في الاصحاح ١٥ من لوقا ومن ثم اقرى المسيح الرجل الانبلا
 اسد في نفهم المناظر والديوات التي هي في السما والارض والسموات وعند
 القول في النور ثبوت ثبوت ما قد ثبت ما روي عن الجبل في الاصحاح ١٥ من لوقا
 حقيق والهي من مشاهدته العيان في الاصحاح في التخلي وسماع صوت الله
 القابل في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا
 قتل ويجعلها احل تحت الشك كما انما في صفة يروى في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا
 قوله في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا
 التي تنبأت عنها الانبيا عن المسيح والهيروصيين وبنوهم وبنوهم وبنوهم
 كالقول في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا
 القول في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا
 افضل وهو اوفر اقبانا من مشاهد ما روي عن الجبل في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا
 الذي فيها المسيح في الجبل في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا
 من الله في الجبل في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا
 وايضا الصانع السما والارض كما في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا
 للروح في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا
 يساعون لاسما في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا
 ان المسيح لم يكن بعد صارا انسانا الى انما في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا
 الفصل في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا
 في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا
 اي كوي يتبعوا في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا في الاصحاح ١٥ من لوقا

رأت اليه ووردوا اليه فتم بها بعد خضعتا له المسيح الذي انما عنده جميع الاسفار
 والينوار وعذرايه وذلك لم يكن ولا يمكن ان يصدق قط على احد من البشر ان يقول
 لكنا انبيس في الاصراع ٣ من كتابه ٥ وهذا ما رتب له خيرا الذي فرشت له قوا قايلا
 كما انكم تسمي انبيا القديسين الذين هم من الانبياء وقال مار بطرس في الاصراع العاشر من
 سفر بطرس ان الله انما انبىا جميع الانبياء ثم يخبر القديسين عيسى بن مريم
 في محادثة صليبه من ان يرجع الى المسيح بقوله ان انبيا هذا هو في سفر مار غريغوريوس
 ويبدأ وهو غريغوريوس ويروي نيسوس ويروي القديسين عيسى وزرع على ذلك ان انما ان يفر
 الانبياء الذي يروي انه نبوت ان انبيا هي النبوة وانما صادفت من انده في انبا تاي
 صلاصا من كل علم ويدها في هذا عيسى من كل شئ مائة عجايبه واذنيه وهذا ان هذا
 القول النبوي هو انبا تاي ليس هذا القول فقط بل هذا مار بطرس نفسه من معانيته و
 سماحه ومن ذلك علم انه انبا تاي التفسير الذي في سفر ادا سمى من الذي فيهم بالقول
 النبوي صوت الرب الذي في المسيح في التبعي كان الموضع كان نبيا وصادق بالمسيح من
 فانه يسر ويصفي ما يعلوه ويقطعه المسيح وكذلك لا تباقي ايضا التفسير المخر الذي
 قبله كل اديوس ونيقولاوس من ان القول النبوي الذي هو نبوت ان انبيا صادف افرقيا
 بصوت الرب الذي في المسيح هذا هو الذي الجيب الخ لان مار بطرس لا يتكلم هنا عن نبوت
 الانبياء بل قيات مشاهدته التي رتبته ما بعد النبوت فان قلت ان صوت الرب عن المسيح
 الذي معه مار بطرس اي هذا هو الذي الجيب الخ كان صادقا ونبا تاي هذا ما كان صوت
 اي صوت الرب عن المسيح نفسه الذي معه الانبياء كراد كما هو في سفر مار غريغوريوس
 انت انبي هذا القول النبوي لم يكن افرقيا انما من هذه مار بطرس وسامعه اجبتك
 بذكر ان الشبهة لان لو كان صوت الرب من جيبه صادقا وحقيقيا في القارة مثل نبوت
 الانبياء لكان من حيث ان مسامح مار بطرس كانت قبيلة بولس كسبا لم يكن حقيقيا وانبا
 بمقلد كما كانت مشاهدات الانبياء لان المسيح وكلمته من الحواسي كنه ان نفث واما
 المشاهدة النبوية لا يمكن ان نفث لانه انما نصير بالنبوة الذي لنا في النبوة الحقيقية الذي
 يشهد بالنبوة ان الشئ المعلن له هو حقيقى ونبوة لا يبرهن احد بعلمه سوى الله الذي
 كان الانبياء من موق ان يصدقوا بايمان الذي ان النبوة التي كان ينظرها ويؤمن بها

هي

المزلة

هي حقيقة وانما من الله فان امر القديس توماس ان مار بطرس ايضا كان من موقا
 ان يرون انبا تاي الذي في هذه النبوة والصوت ما حقيقيا وانما من الله اجبتك ان
 ذلك حقيقى وهذا ايضا لا يمكن ان لا من حيث ان الله لا يصدق بها بالحق ولا من حيث
 ان كان فيها ما انما ان حقيقية للتصديق وانما كان يتحقق وانما حقيقيا وانما كان
 بهما وهذه العلامات والافان التي هي في سفر المسيح وعجايب التي بها كان يتحقق ما هو
 المسيح ابن الله وان جميع الامور التي كان يفعلها وبها حقيقيا وانما من الله ثم ما رايها
 ومن عيسى المسيح الذي في السجادة المتهمة وغيرها الانبياء جميعهم كما كانت تفسر
 بطرس لان يرون بان هذه النبوة والصوت ليسا حقيقيا بل حقيقيا وانما من الله لان مار
 توماس ان يبينها ويثبتها عليه في سفر الانبياء لانها في سفر ادا سمى من الذي فيهم بالقول
 اذ يرجع الى الحق انما ان الله من قبله فام انبا تاي النبوة انما تامل هذا القول الذي
 والذي قال له جيبه في المسيح لا ذلك رايتي يا توماس انت لا تباقي ان القول النبوي
 ما راو عيسى بن مريم الذي فيهم بالقول النبوي في النفس خيرة الحب التي فيهم بالقول
 التي جادوا بها لان فم ذلك كانت توفى الانبياء ان الربوات التي فيهم بالقول النبوي
 التي كانوا يسمعون بها انما هي حقيقية وانما من الله لكونه تاملها في حقيقية لهذا
 الموضع انه لم يكن يكلمهم ان يراوا بها بل كانوا يلزمون ان يرون في ذلك انبا تاي الذي فيهم
 يلزم الموضع بان يرون بان هذه النبوة التي فيهم بالقول النبوي كانت حاوية في النبوة
 وذلك لان هذا نفسه هو مخرج ومن موقا يرون من مار بطرس في كتابه الذي فيهم
 الرسالة وبالنسبة الى الكنيسة تقدم هذا نفسه النبوة في كسب اعتقادهم وانما من
 تصديقهم لانه كما يقول القديس اورغستينوس في الاصراع الرابع من كتابه ضد جليل
 فويل من موقا انما كانت اوصى بالاجل لولم يخفى على ذلك سلطان الكنيسة الجامعة لان
 الكنيسة هي التي تعلم وتثبت انبا تاي حقيقيا ولا يكون انبا تاي كان اجل يكون عيسى
 وقوا في التسليم وامثال ذلك فم هذا الحكم يحل في حكمه على رسالة مار بطرس وكل من
 الكتب المقدسة فقط ان جيل اذ صغرت اليه بهذا المعنى في المسيح لا يبرهن في مثل
 الكتب فانما كانت من اجل انه الوساخ مفي في مكان مقام فالنبوة وكل كتاب مقدس
 هو كالسراج الذي يضي في ليل هذا الدهر وطلعه هذه النجوم ويدها كن قبلا كالسراج

السعيدة وايضا ما هو كوكب الصبح بالنسبة الى الليل كانه من طرقات الليل والتمار وهو
 ابتداء النهار والنور فيه كذا هو هذا تعليم السبح والافصح بالنسبة الى تعليم النور في
 فيه كذا كذا السبح وتعليم السبح كذا النور كذا هو كذا في الاصحاح الاول من انجيل يوحنا
 فمن ثم يقول يوحنا نفسه في رسالته الاولى اسمع كما جئت ان يعلمكم احدكم مستحق تعليمكم
 جميعا فمن ثم يقول في نبوة ارميا ليعلم ايضا الرجل قربه لان النور سيظهر في ذلك
 اشياء يكونون جميعهم متعلمين من ابيه فانما يحسن ان يفهم ههنا بالتمار كوكب الصبح
 السعادة اي الجود السعيد والاشهاد الطوبى لانه في النبوة في شهادته هذا العالم
 هو كليل فان ان النور في الجود كذا ما هو كوكب الصبح لان كوكب الصبح
 الذي هو كوكب النور هو كوكب الجود والتمار كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 كوكب الصبح هو انما هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 بنور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 ابتداء النهار في النبوة كذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 الموت وكذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 بالبحر كذا في النبوة كذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 كما قلنا في تفسير الاصحاح ١٤ من نبوة اشعيا راجع الى الطوبى ويخبر يصفون في السما
 مثل النجوم وكوكب الصبح كذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 وكذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 والذين يعلمون كثيرين للذين كذا كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 كذا كذا في النبوة كذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 عن ذلك بعد قليل فذلك كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 والنجوم تتبع الشمس وتحوط بها فذلك ايضا القديسون يتبعون المسيح ويحيطون
 به مساوي لان كوكب الصبح الذي يقال له باليوناني فوسنوس وبني بالاذن
 حامل النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 كوكب الصبح كذا في النبوة كذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 نشيد انما هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور

وتجمل

الاول

وتجمل النور اي في النبوة الشقية كقول القديس غريغوريوس وما هو كوكب النور كذا في النبوة
 يقول ان اشهد السعيد لا يحتاج الى الشمس ولا الى القمر فينبغي ان ياتي بالتمار كوكب النور
 ومصابها هو النور وفي الاصحاح ٢٢ يقول وليل الا يكون ايضا ولا يخلو كوكب النور
 السبح ولا الى نور الشمس كذا في النبوة كذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 على النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 يوحنا في النبوة كذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 تظهر من ذلك كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 ويشرف كوكب الصبح في قلوبنا فكل من النبوة كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 النبوة كذا في النبوة كذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 الى انما بلغ الى الابد كذا في النبوة كذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 الصبح هو ما هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 الطوبى كذا في النبوة كذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 ايوب لم يشرق لك الصبح كذا في النبوة كذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 الصبح كذا في النبوة كذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 لان كذا في النبوة كذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 المشاهدة السعيدة وبشر بها فيها كذا في النبوة كذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 فينالا في عقولنا نصف نهار الضياء الذي واما بالمعنى الجدي فقالوا في النبوة كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 هو حلة المحبة التي يحل في سبعة كوكب الصبح اي معرفة الله والفضيلة كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 الى نصف نهار كذا في النبوة كذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 تسلك في النبوة كذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 والناجدة له فذلك كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 والجود كذا في النبوة كذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 المستقرة كذا في النبوة كذا هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور
 هذه الآية وذلك في الاصحاح ٢٥ من كتاب ٧ من نشيد انما هو كوكب النور كذا في النبوة كذا هو كوكب النور

الكتاب المقدس يدعى كله نبوة بطريق البلاغة لان غالب الكتب المقدسة التي كانت موجودة
كانت كتب الانبياء لان العهد القديم العتيق كله هو نبوة على العهد الجديد وروسمه وارضا
يدعى الكتاب المقدس كله نبوة حقيقة لان كل واحد من اهل الكتاب يوجب الله ولا يمكن
عقلا بل حاضرا وما يصح ان يدعى الصواب نبوة لان اعلان شي خفي ما في ذاتنا ومن حيث
ان الله يعلمنا كذا في اشياء قبل حقيقته وواضح صليها كالمفسر وعلما او لا علمنا الله فلهذا
نبوة لاجل الحق لا لاجل الشهادة لان الله هو حيا ولهنا كما قد بينت ذلك في مقدمة تفسير
النبوت وانه انما كانا كذا فيهم نبوة الكتاب وعلى هذا المعنى لتنبى هو تفسير التعليم
والاويل والتفسير كما يدعى هارون زينا اى مفسر موسى وقسمه وفي الاصحاح ٧ من
التوراة ويقال في البركيس له كان في انطاكية انبيا وعلماء كثيرين وراى كثير من اهل العلم
في اماكن اخرى وراى في ذلك باقر كثير في تفسيره المصحح ٤ من الرسالة الاولى
الاولى في رتبة وحيه فيكون المعنى هكذا اى فكانه يقول ان النبوة اى اويل الكتاب المقدس
وتسوي لا يصير ولا يجب ولا يمكن ان يصير الاويل الذي بل حقا لانه الانسان عقله
وحسه وتفسير وتعليمه شبة ذلك بهذا الدليل اى من حيث ان النبوة والكتاب المقدس
ليس هما العمل الانسان وتعليمه بل عمل الله وتعليمه اى كما يقول ان الكتاب المقدس ليس هو
اعمال العقل البشري ولا فعل الفهم الانساني بل الهى فاذا تفسر وتاويله ايضا لا يجب
ان يطلع من الانسان بل من الله ويدعى ان ما رايه من يوحنا بن زبدي في تلك القلوب السبعون والفتون
التي كان يفسر في الكتاب المقدس على راسهم ويعودونه الى خيالهم ومضاداتهم ومن
هذا بعض ضلالتهم لانهم لم يفرقوا بين النبوة التي يقولون ان يجب على كل احد ان يفسر الكتاب المقدس
بروحه الذي في الخاطر ولا كل احد له ان يراى الحق كما يجب ان يكون في النبوة بل في ذلك
في واطنة روح الله الذي يوحى له الكتب المقدسة لانه من ذلك صلافة جميع المراتفات
العديدة والمتنوعة عند القدر بل المضاد بعضها بعضا لان كل احد يفسر الكتاب المقدس
من عقله حسب غرضه كما رايه وزعم كل يوم فانه يحانه وضع في البيعة علماء كثر يفسر الكتاب
المقدس ونسبه الى الله هو احد من اهل الروح كما يعلم بولس الرسول في رسالته الاولى في رتبته
لان الكتب المقدسة ليست هي تعليمنا خاصة بل اجاب معطينا الله البيعة باسرها فالألا يجب
ان تفسر بالروح الخاص بكل انسان بل بروح الكنيسة العام وباللهام الروح القدس الخاص

لديها

الموسى

لديها ما يتصور فيه هذا الروح قد اقبلته من الله ومن الكنيسة الا بالالفه الروح القدس فسر
الكتب المقدسة جميعها بالبيعة فالانما ينبغي للكنيسة الحكيم على الكتاب المقدس وتفسيره
المتنوع كما قال الجمع الذي تبنى في الجلسة الرابعة وفيهم بالكنيسة والبيعة اى بالاساقفة
وخاصة الجوع اعظم فانه ما جات من النبوة من شعبة البشر كما يقول اولاً ان النبوة
لم ترحل انما اورد الناس ولا على ايدى راسهم بل حاوروا في شعبة الله فالنبوة بالمعنى الحقيقي
هو فعل العقل ومعرفة فيه هذا لا يذكر ما يراه العقل البشري بل الملائكة البشرية لانه من
الواضح ان عقل الانسان لا يقبل الا ان يسبق فيرى ويتلقى فينبى عن الحوادث المستقبلية
بحالاقته بل الملائكة الانسان المتكلم وحسب ان تستطاع ان تتدلى الى هذا كالتنبى للكتاب
من حيث انه يري ان يسبق فينبى على ايدىهم اما النبوة الحقيقية واما انبيا المحققين لم يجروا
ويضا وليس الامور المستقبلية بعقلهم ولا بآرائهم بل بآرادة الله هكذا زعم عينا فوس
وهذا ما يصعب اشعا بقوله اخبرونا بالامور المستقبلية ونعلم انكم الله لان كما قال ١٠٠
طوطمانيوس في الاصحاح ٢٠ من كتابه في الحججات ان حقيقة النبوة هي شهادة
على اللاهوت لان الله وحده يعلم كل شي يعلم سابقا للحادث المستقبلية فانما
يمكن ان نوحنا لشيء بمعنى العمل فكانه يقول لم ترد النبوة من شعبة البشر اى من عمل
بشرى لان الملائكة هي سبب العمل وتحرك العقل فيهم وتحرك بغيره القوى والاعضاء العقل
ولذلك يتفهم وتراى عليها وذلك بطريق الفساحة لذلك ومن قبل في انجيل يوحنا الذي
ليسوا من دم ولا من هوى لحم ولا من شعبة رجل اى ولا من عمل ولادة اللحم والرجل بل من
من الله ولذا بل من روح القدس اى من هوى ومقادير من الله من حيث ان عقلهم
كان رايها الانبياء وشملها كان عقل انبياء الوثنيين اللواتي كن كالسكارى ولا يحسن
غير عالما كما يقبله او يفهمه وهكذا كان انبياء ونبات شعبة يريه يليا فوس و
موظف ووس تكلم اناس الله المقدسون اى انبياء ونبات كتيبة الكتب المقدسة لانهم ولو
كانوا يرون بعضا من الامور التي كانوا يكتسبونها بطريق صليها اى لانهم كانوا ينظرونها
او يسمعونها مثلما كقول اخبار زمانهم كما فعل كاتب سفر ايليا كما جاء في الاصحاح ٢
من كتابه ٢ لانه في هذه الاخبار عنها كان يسميهم الروح القدس ليكنسها وذلك بالوجه
والطريق الذي كان يشاهد الروح القدس الذي كان حاضر فيهم لكيلا يفلطوا ولا في نقطة

قول القديس اثناسيوس في رسالته الثامنة الى اريوس يقول انه يتبرع بالامانة
 ان حصل الشك في شهادة الكتب الهلينية فمن ثم يقول اننا لسنا في كلام كاتب مبرع الكتابات
 فمن اعتاد الانبياء ان يضعوا هذا الرصف والعنوان في افتتاح نبوءاتهم وكلمة الرب التي
 لها ان سمعها الشعب او عاصوا في الحق او في الرب تكلم الحق فالروح القدس اذا كان الكتاب انبياء
 كانوا اقدامه ما فيهم ما كان ينطق بالروح القدس تلك الامور الواجبة كتابتها كقول القديس
 بكنافوس في ميم على الصلوة والقديس اثناسيوس في اوصاف ٣٨ من كتابه ١٨
 في مدينة الله والقديس غريغوريوس في اوصاف الاول من مقدمة الفقه فكتب القديس
 اناطوليوس في مقدمة الرسالة من السالوا الناس في هذا كان يقول القديس اثناسيوس
 شهادة مارثا سايوس وهكذا ايضا قال القديس اثناسيوس في العظة الثانية على
 الفصح ٩ والقديس يوحنا في الذهب في العظة الثالثة على سلاهي تسالونيكية
 الثانية والذكر ابو جدي فيها شي بطال بل جميع الاشياء حتى الصغيرة ايضا هي موقوفة
 لها في السرية والروحية كما شهد مارثا سايوس في العظة الثالثة من تفسير ستة
 ايام الخليفة والقديس اريوس في ما كتبه على اوصاف الخامس من قوله واناس
 انه المقدس لان له وكان له النبوة فمعه معطاة في اناغيوس وولام صير في انسان
 مقبول عند الله ومن ثم تعطي للاشراك في اسم المسيح في مشاركة متى وكا اعطيت لبصام
 كما هو محرم في سفر اهدد ايضا فاما هو محرم في انجيل يوحنا كان انبياء وكتبه القديس
 كانو كليم قديس سوسيلى ان الذي يشكك فيه كثير وفلا تسميهم كانوا اخلا الله في
 وقصاده ووسليته ولا تكتبه كما يتضح من الاول من نبوءة يحي ومن اوصاف النافذ
 سفر الملوك الاول ومن اوصاف ٤٤ من سفر الملوك الثالث ومن اماكن اخر فمن ثم يقول
 فيكون في كتابه في الجوار قبل اخر اناس الله هم الكهنة والانبياء الذين رتبهم اعظم
 من رتبة من يتخلط بالرعية والتدبير الشرعي واعظم من ان يكونوا من اهل اله الانهم
 اذ كانوا متعاقبين على جميع الامور الحسية والقيود القابلة الفساد والقديس اثناسيوس
 اخصص في رعيته القابل القوي الحسية والقيود القابلة الفساد والقديس اثناسيوس
 في مقالته الاولى على مشاركة يوحنا وذلك في تفسيره قول المثل فاخذ الجبال سلامة
 في الجبل الشعب والكلال اله يقول ان الجبال هم القديسون الكبار والكلال هم الذين هم الشعب

وهذا

الاول

والقدس هو الامانة لان النفس الصغيرة لم تقبل الامانة ولم تقتر من الحكمة نفسها فالا نفس
 الكبرية دعت جهلا لكي تستطيع ان تتبحر الصلوات ولا يستطيع ان يخدمها
 بالمعنى الاول في فلتهم من هذا العالم ومنسلا الكتب المقدسة ودروسها اولاد ليسرها
 من عقلمه وليهم بل من عقل الكنيسته واليهما هم الميم الذي يثني في الجلسة الرابعة
 فلهذا يجب ان يبين من اول من فاسيها على الامور الجارية في عملية من العمل في الكتابات
 المضادة للمسيح لكنهم من يجهلون للادوية سليمان غالب نبوءات القديس عن المسيح
 ثانيا فليق فليق الا من صياقة السيوف والدراسة والصلوة ليسوا الربان الله نور القديس
 وتفسيرها هكذا فعل القديس اثناسيوس في ميم على يوحنا في ميم على يوحنا في ميم على يوحنا
 والناس يقرى وما روى في الحكي الذي في عقله ان العمل المصعب كما هو معناه ان
 يقرى الصلوة مع الصلوة وعند الصلوة والجل للفرصة وكما هو في الصلوة اعلم
 كتسبوا لعلهم يتبين من الله انهم اكتبوا بالقلب والادب بل المثل المثل في الكتب
 عن عيسى فانما لم يجاب من ناموسك وحسنا يقول مارثا سايوس في كتابه في الجسد
 الكلمة نحو اخر انه لم يخلص الكتب المقدسة ولم يسميها الصلوة بل من الضرورة الخاصة
 الصالحة والمقلد الطاهر والفضيلة التي هي جسد المسيح كما يتضح من العقل الساعي
 في سبيله ان يقال ما يشبهه عقلا ولا يجوز الطبيعة البشرية فهم الهوات الذين فيهم
 عقل طاهر وديون فاقول القديس لا اهاديد في كلام القديس وقال مارثا سايوس
 فيما كتبه الى اخوه عن حمل الله ان الكتب المقدسة يجب ان تقرا تفهم ايضا بالروح
 الذي يوحنا وقال يوحنا يوحنا في الفار في فاخته على غير الحقيقة ان تقدم بان ذلك
 مكان احوص ما تقدمه قومي عقلك على ان لا يفسد عليك ان تستشير اياها ان تتضرع
 وتلجى الى اله العاوي وانما تادروا من كما اخبرك كيانوس في اوصاف ٣ من خطبته
 الخامسة ردها اذ فهم الكتب المقدسة يجب ان يطلب ليس تلاوة كتب القديس بل في تفسير
 القلب في تقيته من الرزق اليه فقول انه اذا طرقت هذه وان رفعت عن عيني القلب
 غشاها لم تقدر في الحق ان تتامل

كان قد لها طبع
 ٤

المصاحح الثاني

مضمونه قد تقدم ما ريطر فوعظ الوصيف في المصاحح السابق بان يسلكوا ما بين
 المسيح تمسكا فاقوا في قوة بالاعمال الصالحة وقوة بالانبياء والاراضية في هذا المصاحح
 بان يتقوا من الانبياء الكذبة المضادين الانبياء الحقيقيين اعني هم الانبياء الحقيقيون
 اولي عن خبيثهم ثم عن غشيتهم اي انهم يحلفون بعاقبوا فقاموا انانيل والاشيايين
 ونظير الهاميين الذين غشوا بالظلمة في انفسهم وصادروا وعاموا في اللبث لثقة قدام
 سفرهم فانكروا في هذا العاشر خبر عن خصايهم الذين في خاصة عن زناهم وكبريائهم
 وعصيانهم وقبحهم ونجسهم الذين هم وتجدد فيهم وتعليقهم ونكاحهم ثالثا في الهاد
 يث بهم بلعام الذي بكت ثا في خبيثهم كونهم جند فيهم الناس فقاموا الى الضلال
 اذ فعلوا فيهم الزنا وخرابوا الهيئته وحرقة الجسد التي هي عبودية خاصة ونجسة
 لذلك يقولون ان اخرهم صارت اشمن اوليهم كقول المثل الكلب لرجعه في قيئه والمخزوز
 المتفسلة في مزرعة الخنا ^{الصر} اولي وقد كانت انبياء كذبة في الشعب
 كما انه يكون ارضافكم معصون كاذبون الذين سيدخلون اهل اهل ليللاك ويكفرون
 السيلك الذين اشرفهم على انفسهم هلاك سيرهم وكثيرون يقتفون زناهم
 هم يفترون على صراط الحق وبالحيل يجهلونكم ثم تجاروا بكم من خرفا الذين الذين
 من ذلك لم يطل وهذا كمن لا يفسد في كاذب الله لم يفسد عن المصلحة اذ اخطا
 لكن جديهم بنوا في الحجوم واسمهم الى الله وية للعذاب يحفظوا للقضاة لم يقف
 لهام الموصلي كن حذروا ما وماردا بالبر وجلب الظن فان على عالم المنافيين
 ٦ وصيرون في صرهم وعامورهم اذ هدمهم باعلا اياهم عن الذين سيهون
 بالثاق ٧ واخذوا لوط البار والظلم من عالم المنافيين ومن معاشرتهم الهاهنا لانه
 كان باك بالظن والسمع سائما عند اولئك الذين كانوا في انفسهم البار من يوم الى
 يوم بالاعمال الشريكة ٩ فقد يعرف الرب بقدره انبيا من الجنة ويحفظوا في يوم الذين
 للعراب ١٠ ولا ياولئك الذين يتصرفون الجسد في شهوة الخاسرة ويحترفون الزانية
 وهم جسد في قضيون بانفسهم لا يعبون ان يدخلوا في النار في النار في النار في النار

الثاني

مع انهم اعظم شجاعة وقوة لا يجلون على انفسهم فسيهوا في ١٢ فاما هو لا كاليهم
 القهرا لانه طمعا للصيد والبر في ذنوبهم لا يعلون ويهلكون بفسادهم سم اخرون
 اجمع الظلم وحاسين لذاتهم اليوم وهم نجاسات وعيوب وايضا في ذلك مشغوف
 معكم في ولا يجمعهم ١٤ لهم اعني عمليته من الفسوس من انهم لا ينفذون في انفسهم
 الثانية وقيلهم من تراض في البخل وهم بائنا للفتنة ١٥ انهم تركوا البر في المستقيم وضاعوا
 قبحوا طريقهم بلعام من بصور الارواح اجمع ١٦ وحصل الذين في حقا اذ تكلم
 حيوان اخر تحت النبي وصوت انسان في جملته النبي ١٧ فهو له عيون بلا ما و
 ضباب في شمس بالزنا والذين ضبابا لظلمهم هو يحفظهم ١٨ انهم اذ يتكلمون بكبر
 الباطل يحذرون في شمس ان تجسد الاعراف اولئك الذين من ذنوب قديلا من الذين يفترون
 في الضلالة ١٩ اذ يعرفونهم بالحريتهم مع انهم يبيد الفساد لان عن غلبه جلدوا و
 له ٢٠ لانهم اذ كانوا في نجاسات الهام سمع فيهم بشارا لمخلصا يسوع المسيح ثم قلا
 بيا ايضا وعلو اوصاف اخرهم اشمن اوليهم ٢١ لانه كان خيرا لهم ان لا يعرفوا طريق
 البر من انهم بهلاهم في ترفد الخلاف ما دفع اليهم بالوصية الطاهرة ٢٢ لانه صبح
 فيهم بالمثل الصادق الكلب سمع فيهم في الخنزير المتفسلة في مزرعة الخنا قال المسر
 وقد كانت ايضا انبياء كذبة وهم الذين كانوا يصادون الشعب من الله الى الاصنام والافلاك
 ويهدونهم بالسلامة ويكفون الحيرة الزمنية وايضا يعرفون بنسب الانبياء الحقيقيين
 وتهدونهم فيم لا يلاقهم الشيطان في كل عصر كونه يقتلهم بالله من حيث انه
 كما كانت هذه انبياء فذلك تكون له انبياء لكم كذبة ليقاويل الله وانبياءه الحقيقيين
 ووليسوا الامم الحقيق والمذهب الصحيح ببارعهم الكاذبة وعبادتهم الباطلة
 كما لحقت قوتيلانوس في كتابه في الرسومات ضد الهاتفة والتدريس يوسينوس في كتابه
 ضد هرطقة والتدريس بيريلاوس وكيريلوس واوغستينوس واخرين في ذلك كانت
 انبياء باعنا الذين قد وصلوا الى كبريائهم باعنا لعلهم من الله كما هو من في المصاحح
 ١٨ من سفر الملوك الثالث وايضا صديقا وهامان الذين اخرون الذين بكتهم اولي في المصاحح
 ١٩ واشيا في المصاحح ٩ ويوم في المصاحح ٣ من تهيئة الماشية وغيرهم من الانبياء
 في الشعب اي في شعبهم لا يرد والعباد الذين الذين كان شعب الله الحق وكنتهم كما انه

المصاحح
 الثاني

سيكون ايضا فيكم معلمون كاذبون اعلم ان هذه الكلمات يجب ان تنظم على هذا الوجه
 فكم كانت قديما انما كان فيهم يرون انهم كانوا فيكم باسم يسوع يسعون يسعون
 كاذبون لانهم فيما جعلتكم عن المسيحين وعن انبياءهم الكذبة لكنه يذكر انهم لا يلا
 يظن المسيحين ان ذلك امر جيد غريب وايضا لكي يظنهم اطلاق العنان من خصال
 الحق فيمكن ان كان في زمان ما يظنهم يسعون الساعدين فيكونوا ويخلصون له من انهم
 تلاميذ ثم ساقوا يسوع ثم باسليدوس ورايوس وكرينوس والينقلايوس وبعدهم
 القنوسيون وشيعة من قناوس وولنتيناوس ويونان والذين يسمونهم
 في الامصار ٢ من كتاب في السموات انما كذبة اي مباشرة كذبة ورسلا زور ورايوس
 فانما انهم عرصون في الكنيسة بعد زمان قليل ما يروى في الماركيوس وما يروى في الامصار
 الثاني من رسالته انه في هكذا القديس اوغستينوس في الامصار ٦ من كتابه ٢ في
 المعقولات يصور شيعة ما في التي كانت في عصره بقوله اني التقيت باناس من كل جنس
 وجميع جنس وكثيري الكلام الذين في فهمهم فخر الشيطان ودرتو موضع واختلاص
 انهم باسم الرب يسوع المسيح والروح القدس الداريليط مغر في لان هذه جميعها لكن
 بعيد من فهمهم لكن يصفوا الله وضواحيه فقط اما القلب فحال من الحق وكان يورن
 الحق والحق وكثيري يقولون في ذلك يكون فيهم انما كانوا يتكلمون بالروح ليس عنك الذي
 انت الحق بالحق فقط بل عن عناصر هذا العالم التي هي حولك ايضا الذي يجب على
 ان اتوب ايضا الفلاسفة المتكلمين عنها فالحق لاجل محبتك يا ابناء الصالح في النهاية
 يا اهل كل الاشيا الجميلة الذين سيدخلون بالحقيقة والنفس كما يتضح من الحق اليوناني
 ساقوا انفسهم بشكل التقوى والتجديد وصوتهم كما تفعل شيعة كلونيوس التي تدعى
 ذاتها الكنيسة المتجددة المصالحة مع انما معوسية وشيعة بالكتابة بل شيعة لكل
 المشيا القديمة اعني انهم لا هم الذين الباب الخاطفة التي تساقوا فيها بصوف الجملان وتكون
 كقول السيد المسيح وهم ايضا النفا البلي التي تخربهم الرب كما هو محرم في الامصار ٢ من
 نشيد الماشاد والديس كيريلوس في رسالته ٧٣ بسم الله بالصواب تروا مقدسه بالبشر
 والقدوس نغاثوس فيما كتبه الوصل اليافون بسم الله اناسا مدبرين في الشر الرب بالصلوات
 نادوا ما جئوا باسم الحق فيهم القديس كيريلوس في رسالته ٥٢ والقديس اوجوستينوس في

سنة

الثاني

رسالته ١٦٥ وايضا في الامصار الثاني من كتابه ٢ واوغوستينوس يكون في رسالته
 عليهم انهم في المون وخطفه من حيث انهم يدخلون حذروا الكتب المقدسة والكنيسة و
 يصفون انهم في الامصار ٢ من كتابه في السموات دسما هذه كفاية الا انهم في الامصار ٢ من كتابه
 في الامصار ٢١ من كتابه في السموات دسما هذه كفاية الا انهم في الامصار ٢ من كتابه
 البيعة من السرا والسر من المسيح والمسيح من الله واما سائر التعليم الذي فيه شىء
 حق الكنايس والسر والمسيح والله يجب ان يحكم عليه بانه كاذب وفي الامصار ٢١ يبين
 ذلك نفسه من قبل الزرع والزوايا المذكورة في الامصار ٢٢ من اجل ما روي حيث يقال ان
 زرع الحق يجدي زرع الرب ولا تهم فيها هذا الشيطان العدو في الزوايا لذلك يتضح
 من التعليم نفسه ان ما قلناه لا فهو روي في حقيق وما ادخل فيها بعد في اوغوستينوس
 ويقول في الامصار ٢٧ انه يجب ان يقال لاننا هذه من انما هي من الزوايا ايتهم هذا
 تفعلون في ارضي انتم القديسين في باي سلطان تقطع حشري وامرهم باي اذن في ارضي
 توارى عن باي سلطان والجلس تحرك حذروا وهو ايضا فلما انتم تترعون في زرع
 على هي اولى هو انتم انما مقتضى قديم اما المون في امتنا واصل ثباتهم اصحابا لثي
 انما هو صري الال في كتاب توصيتهم وكما اوصى وكما اوصى فيكم لاننا حافظ
 اما انتم فقد استطوكم من المون في حذروا واعلموا انهم احراب الملاك قراي النسبة
 ايونانية ارفقات الملاك اي المملكة المضر التي ترون في الملاك الحاضر والمادري لان
 ثم ارفقة لانهم انفس فقط في فهمهم بل ارفق عذوق تملك الجسد والمال والمالك
 ايضا في هذه الجوقة كما ترون في هذا العصر وفي الامنية المتقدمة انه قد ضبط الغير
 المؤمنين بل انما كثير وانما هذه من السحيف لاجل الامنية والارثية ويكررون السيد
 الذي لا تهم فكانه يقول ان الامنية يذكر في المسيح الذي استندهم به ولا يرب
 ان هذا ضرب من انما الامعاء وهو حادثة عظيمة لا يسمي يحرقون بذلك فخلصهم وخلصهم
 وذلك صاقد لان غالب الامنيات كرت اما الهوت المسيح اما ساقوا او انفسه او
 مشيته او نفاذ او نعمته او تفحص المسيح او انما لا يذبة ذات تجديف كالجمل والتجديف
 والياس والملاك كاضل كلونيوس لان من يقاتل هذه يذكر ان المسيح هو الشاهد والخاص
 ليس بالكتابة بل بالحقيقة وصفه في ذلك لان الامنيات تقاوم اسر المسيح وانما

وتعلمه ركنيته وهذا ما يقوله ما ربه في انباء المار بطرس في العاشر الرابع من ركنيته
بقوله بكفر في السلطان احدثه يسوع المسيح وايضا يسوع المسيح صاحب كنيسة المسيح
ويقول انه هو قوة الله وان هو المسيح كما ذكر في السابق المتقدمة داود جرس ورجل
يولد من ومن كان يحسن انفسه ان كل ركنيته تنسب في الحق الى الكفر والذكر للمسيح
ثم الصلابة في الحق لله كما ذكر في ان ركنيته يعلمون ان كل المذنبين كان وقتها وحسب
الخلاص في مذهبهم ولذلك لم يكن المسيح والمذهب المسيحي ضروريا للارباب انه يحسب
الرب في السابق ان يستلوا وبقاوا لكل قوتهم هذه البركة السبعة السبعة السبعة السبعة
على انفسهم هذا كبرياء لانهم بعد اللواتي في علمهم في هذه الحق يحسبون
على انفسهم انهم لا يبدون ويبدون من التمتع ايضا ما هو من شيا ويريد ان يكون
العارفين السبعة السبعة السبعة السبعة السبعة السبعة السبعة السبعة السبعة
ساعة وهذا من انهم مات من الوجه كما شهدنا لندرس ارنيموس في كتابه الثاني
ضله ام واذا ليس كسبون في نقطة الخامسة من المار بطرس ويولد في يسوع
في الفصل ٢ من كتابه ٢ على خرافة فيهم واما ما في التمتع فليس ملك لادب ان
تكون له الذي كان بعد هذا يشبهه كما شهدنا لندرس في الفقه ٦٦ وموت في ركنيته
مع بنيانه كما شهدنا لندرس في الفصل ١٦ من كتابه ١٦ وقام دونهم ما القول العزيم
الندرس الملك وقبت عليهم ورتبهم يقول اوبطرس في كتابه الثاني في ضد يميننا نرس
وايوس اذ كان ماضيا الى البيعة ليضبطها اعتقالهم اجمع اجمع فسقطت اعداء في
مكان الضمارة كما شهدنا لندرس في الفصل ٢ من كتابه العاشر في اخبار اوبطرس
الكل اذ كان قاتل الفرس منهم سمع هكذا وهكذا يقول لندرس في ركنيته
النازلة في خطابه المار بطرس لندرس وريشيلانوس قبله مكسبون انهم لا بد
لندرس محارب الحق قتل في الكنيسة واريشيلانوس الملك المار بطرس القديس بالمشية
الواحدة مات موت نجيا وبعثا اذ ليس كان يمكن ان يولد في وجهه كقول زفارين
في التوراة ونحو الذي ليس في ركنيته في الفصل ٢ من كتابه الذي من الذي لا بد
بشاعة قتل اودوم كوس ملك القبط في اريوس وهداكنه المجمع والملك والنس
لندرس في ما هرب الحديت مغلوبا من الفسطاطين حرقوه فيه كقول الذي ليس في ركنيته

في

الثاني

في تاريخه ونسبوا لكل الدود لسانه المجد في كقول لندرس في الفصل ٧ من كتابه
لندرس في اخبار لندرس لندرس في ركنيته في مضطربا لندرس في كفته الدود كقول ويكفر
في كتابه الثالث وانسطايسوس الملك الذي كان من حزب اقيثيوس ضرب بصاعقه
فما كقول زفارين والشماس يولس في سيرته وخبره ولندرس بعد عشاء مفتوح
صلى اختفى في الليل ومات كما شهدنا كوكاوس في خبر لندرس وان لندرس كوكاوس
لندرس في اختطفه الشيطان فلم يفلح وكوكاوس كوكاوس لندرس في خبره
نفسه شقية وهو يعرف كما شهدنا كوكاوس في خبره وكوكاوس في خبره
النسخة اليونانية هلاكم وهذا ما يقوله يهوذا الرسول في رسالته الى ركنيته
يكون في نعمة العسا الى الدعا ويحسب بولس الرسول يحسب الشمران ان يكون الله
حسنا يقبل ما رويوس في كتابه على الفصل ١٣ من الفقه اريسا انه لا شيء من
لندرس يقوم في الدجل الشراة والبطن ليضلل لندرس المتقاتل بالخطايا وقال في كتابه
على الفصل ٩ من الفقه هو شيء انه يصبر وجود ارنيموس في الفقه ففما كوكاوس
ولندرس في ركنيته وبقية الدائرة وفهم غدا في الفقه للبيان ومن اجاب المعلم واما ركنيته
بحدائق لندرس اذ كان يفتنه فابا اذ كبريين ياتون الى حزب لندرس ولذلك
بيان من يريه ومذهبهم صحيح فقال ليس هو كركب ان تبادر الناس الى لندرس من
الحج ركنيته من العا لندرس لندرس لان الغالب يبادر الى الشراة والنزاد ركنيته لندرس
كانت ارنيموس لندرس والحال لندرس ما لندرس لندرس لندرس لندرس لندرس لندرس
الحج فيهم بالحق الطريق وقانون السيوف فكل الحق لندرس لندرس لندرس لندرس
الحقيقة والمذهب المسيحي الذي ركنيته الله فهداكنه في ركنيته اوله بالهل والسيوف
لانهم يندرسون به بالاعتقاد الحق ويضعونه المتحد والغير الموثق ليضبطوا لندرس لندرس
نازلا باللسان والقدم لانهم يهابون خلاصات كثيرة من الفقه ارنيموس في ركنيته
بحادث كقول على المسيح والهداكنه الطوبى لندرس والهداكنه والهداكنه والهداكنه
ولندرس والهداكنه والهداكنه والهداكنه والهداكنه والهداكنه والهداكنه والهداكنه
بكلهم في ركنيته لندرس ونظير هذا القول الى التجار الذين يكلمون في ركنيته وموضع
يصفون في ركنيته لندرس لندرس لندرس لندرس لندرس لندرس لندرس لندرس لندرس

يذبحون في شرا انهم يذبحون بها لئلا يفرح فيهم وفيصيرت محالون كما ان اذنية تملأ الكلام
 لكي تلوح جملة وخرافة وهذا ما يقوله بولس في الاصحاح ١٦ من رسالة رومية انهم الكلام
 الضلالت واذن بالبركان يضاهون قلوب السامع وقال القديس غريغوريوس في الاصحاح
 ١١ من كتابه في الهدييات ان الامور التي يقال عنها هي طيبة ولا يذبح لئلا يذبح
 التي تفتحنها في سياق الكلام هي مرة جدا وقال القديس برونسيوس في رسالة الى افيانوس
 وبما ان كوس انهم يذبحون في الكلمات ويهكسون النظام وينطقون ايضا بكلام فيديري
 ولمعان كثير ومن حيث انهم يحسبون اعتقادا واعتقاد المضامين لا يلازم مع انه في
 بخلاف ما يسمع الكاثوليكي فلذلك لا يرضى ان يكون بطلا وانه في الحقيقة او ليس
 اى ساو بل جهر فالاولى السمع هو وليس خوف اللاب اى شبيه له بالجهر لكن يذبح
 يقولون عين ما يقوله انه في ذلك كمن يذبح في صوته وحده كما هو ايدون القول
 ان السمع ساو للاب في الجهر كما انه في ذلك ليس في الكتاب الاول من مقالاته على الماوث
 وحسب انفسه اما روستيوس في كتابه في موافقة الفسحات في عشرينات مصراف
 الذين يذبحون في السمع ويقشون فلا يذبحون في باطلهم فيهم مضاد اذ
 يحلون كرها على السمع ولا يذبحون في طعنا اليه للعقول لكن هذا المضاد
 تصمت وتبكم عند نور الكنية والحق وفي يوم ٨٧ على انه يذبح فيهم باق الى ان تراها
 وهي طير كن تحس بلذنها الذي لا يذبح في بلذنها انفس بشوكات الكلام الدقية الرقيقة
 ويضلمها بنج هذا عظم مقدار حق ان الفسحة لا يذبح ولا يذبح من ان دخل عليه
 انفس وقال ايضا في الاصحاح ٢ من كتابه في اعترافاته عن فان سوي الذي في طير
 كان في اعظم من فحاح الشيطان وكثيرا كان يذبحون ويشتبهون فيه بملوك الكلام
 الصليب ويقول في الاصحاح ٦ لقد امتنعت انسا طيفا نظريا بالكلام وينطق بلذنه
 كثير بالامور عينا التي اعتاد ان يقولها اما في ذلك كمن يذبح في طعنا الى الحكمة
 الحقيقية ما امكنه ان يذبح من خاصة حيث ظهر جاهل ذلك الصانع التي كنت افن
 ان كان خيرا لئلا يذبح من فحاح الشيطان وكثيرا كان يذبحون ويشتبهون فيه بملوك الكلام
 السما والكراب والشمس والشمس التي فيهم يذبح القديس غريغوريوس في كتابه في
 اخر انفس عن الحكمة وقوله بعبادته لكم تجار فاو لا لانهم يذبحون اناسكم نائبا لانهم

يبيعونكم

الثاني

يبيعونكم للشيطان فالذنية الخاصة بالانثى هي النحل والفضيلة الخاصة بالرجل
 والمعين انثى وكيف هو اختصار المال فمن وعظ بولس بالانجيل بانها كما
 حرر في الاصحاح ٩ من رسالة الاولى الى اهل قرنتيه وفي الاصحاح الثاني من الاولى الى اهل
 تسالونيكية وهذا ما يقوله بولس نفسه في الاصحاح الاول من رسالة الى تيموثاوس انهم
 يفسدون سائر النعمت ويحسون ما لا ينبغي لاجل الرب السمع واليه يذبح الرسول يفتحن
 الرجوع انفس الرب فمن يذبح فيهم بالكلمة القديس غريغوريوس في رسالة الثالثة قايلا
 انهم يذبحون فيهم من المراضات بحسن اللذات وليس به يتطهرون بشكل القوي
 ويجردون في فضيلة بل يذبحون بالسمع وينادون بكلام الله في ذلك كمن يشترون سيدنا
 يسوع المسيح يفسدون النساء يشترون مالفون ويجربون الفضة الذين دينونهم منذ
 القديم لا تبطل كما انه يقول الذين دينونهم اى العذاب والهلاك الحقير يذبح عليهم منذ
 القديم اى منذ انزل بحكم الله وقضاة العادل لا يبطل بل هو قريب ولذا في هذا
 ظاهرا كما في انان والاطول ايف والسعيد فمن يذبح يذبح مفسر ذلك وهلاكهم
 لا يفسد وهذا لا يرجع الى المذنب نفسه وهذا ما يذبح في اشيء على خطاه يقولون
 انفسه تعرف هلاوتهم من الملك اعادت حقيقه واسفة ماكلها بالارحمة كثير ونجته
 ارب مثل نهم كير في توفيقها لا يرجع ما قلناه في تفسير هذا الملك فان كان الله لم يعرف
 عن الملكية اذ اخطى تقديس فاناس باب اول لا يعنى عن الناس التحير عن اعنى انثى
 كما يفسر ذلك في الهدي ٩ والاهل لا يذبح كاسافون في الاصحاح ٢ من كتابه ٢ من
 انما يذبح والذشتي في كتابته على الاصحاح ٢ من سفر ايام الهل وقوله اذ اخطى
 فيهم انفسا على ثباتهم في خطيتهم التي انثى لانه ما هو في الانسان الموب هو في الملكية
 السقوط اى جدا لطيف في التوبة والذشتي فاق ونهالته ماكلها بغير يقود رسول سلف
 يخصص او بالحري ناليوس في الاصحاح ٢ من كتابه الاول في الانسان وعنه اخذ
 الذشتي في الاصحاح ٢ من كتابه ٢ فان كان الانسان هو سافر وهو في الخط في ان
 حلا الموت ويستطيع ان يذبح ويخلص فلذلك ايضا الملكية كانت لهم مسافة وموتوا
 انما بقصير التي فيهم ماكلها مسافر في الحدا السقوط من السما وان كان يمكنهم ان يذبحوا
 لو اذوا اكلوا بغير ذنوب استغفار يخصص كنهم لم يشاؤوا ذلك سقطوا كلهم وهذا

كما تعلم انما هو اعلم ما يورج ان ما تروا به غير ذلك في البحث ٦٣ و ٦٤ من القسم
 الاول من لاهوتنا اذ قال ان جميع الملك يجب ان لا يولد هو غير معطى من حيث ان يستمر
 ثابتا في اعتقاد من يتصوره كما انهم قد استمر في اعتقادهم في اختيارهم لاهوتهم
 وانما انما وقال غير معطى لانه بالجميع من معطى من حيث انه ساكنات ما لا يملكها جميع
 الامور وينظرها نظرا شائفا قبل ان يختارها من ان لا يفعل ذلك من كثيره ولذلك
 يعطى بالترتيب ولا يعطى مقصدا واما على اطلاق الملك فبالاعتقاد من حيث
 ان ما يختار هو متغير في النهاية ويستطيع ان يغير مقصدا واعتقادا كما يورج ذلك
 انما سكونيوس فيما كتبه على البحث ٢ من اليوم ٦ من الثاني من كتب المذهب والاعلام
 جبرائيل واسوس هناك في الفصل الثاني من البحث الاول لكن المصلي ان الله لم يعطهم
 نعمه فحتمه التي هو ضرورة المتوبة لكونهم اخضعوا باختيار عظيم ونبش انفسهم في الخطية
 كما يعلم القديس غريغوريوس في الامصال ٣ من كتابه ٢ في الهاديات وكاميانوس في
 الامصال ٣٣ و ١٤ من الخاطبة الرابعة وجبريوس في الامصال الثالث من كتابه الاول
 في السيرة العظمى ونورجينيوس في الامصال الثالث في الهاديان وايضا يورج في الامصال
 ٢ من كتابه الاول في الخاطبة وفي الرأى ١١ والقديس اسكوس في الامصال ١٦ من كتابه
 الاول ولعلنا السبب نرى بعض العلماء ان الشياطين لم ينجسوا من طهرهم في الخطية كما نرا
 في نهاية طهرتهم ولذلك لم ينجسوا ان يقولوا بالتوبة ويخلصوا غير ان الله لم يرض على
 الجميع بالملاك بل بالانسان كمال قيامهم في الخطية وعقوبتهم فلما صار هذا القضاة هو البين
 من الله الى الجميع رجع ما يقول انهم جبرائيل واسوس في الامصال ٧ من المجادلة
 ٢٩ ما كتبه على الفصل ٢ من البحث ٦٤ من القسم الاول من مرقس حيث ايضا من
 الاباغت اسباب التي لاجلها اغفر الله للانسان اذا خطى ولم يفر للملاك فالاول
 هو ان الانسان الضعيف الخطا يضعف الجسد ولذلك نال الرحمة واما الملك فهو روح
 خالص صحيح القوى الثاني ان الملك اخطى من غير ان يعطيه احد واما الثالث ان
 اخطى بطعان الشيطان هكذا ذهب القديس غريغوريوس في المكان المذكور في الثالث
 لان في الملكية لم تسقط الملكية الطبيعية باسمها بل جبرها واما في الانسان فسقطت الطبيعة
 كلها فاجلها اذ يمتلأ اخطا كما نرا من جبرين المقدم لانهم لم يعلوا الخطية هكذا ذهب

قديس

الثاني

القديس اغسطينوس في الامصال ٢٩ من الانجيل وروفي الانجيل لاهوتنا اذ نقله
 القديس اغسطينوس اذ قال انه هكذا ذهب كاميانوس في الامصال الثالث من الخاطبة الرابعة
 انما لان الملك خلق في مرتبة عظيمة من الكرامة التي كان معنا ان يحصل عليه ما في
 الطريق وانما كان عبيدا فقط انما كانت تسامح حاله فلذلك لم يسقط من هناك لم يورج
 بالتوبة اما الانسان الموضع في الارض والسرور واللا بد لا لكي ينقل من هناك حيث الى
 انضج حقيقته في حال الكبرياء من الطوبى وذلك جعلت للانسان اعظم من ما جعلت
 للملاك وتمت التوبة للانسان ان لا للملاك هكذا ذهب صاحب الكتاب في جواب الكتاب
 القديس غريغوريوس في الامصال ٢٩ من كتابه الاول في خطبة صاها نابل
 والملاك كانت الكبرياء التي ما حصل على الله بحث صاها نابل ما في آخره وكانت مستمرة
 فيتمتع في ذلك العالم فذهب الى اجبريوس بباله كونيوس فيما كتبه على الخبير الثالث
 من كتاب المذهب الثاني ما كانت فاجية في انهم سروروا في خطيئة في العالمهم وشرهم جدا
 فائنا ذهب خرفنا انما كانت فاجية في انهم لم يشاءوا ان يخلصوا بالله بل يحبوا لانفسهم
 ويكنوا لارواحهم فائنا ذهب يورج في انهم الاول ان يخلصوا لاهوتهم وبلا رها
 بقواهم لا يتوبوا هكذا ذهب الكنديوس واليونوس وما روجوا والقديس بولس في
 التيمون ٧ من كتاب المذهب الثاني رايانا ذهب يورج في انما كانت فاجية في انهم
 ارادوا ان يكونوا مقدسين على الهائين ولا يخضعوا لاجل الله هكذا ذهب القديس اغسطينوس
 في الامصال ١١ من كتابه ١٤ في مدنية الله والقديس غريغوريوس في الامصال ١٤ من
 كتابه ٢ في الهاديات يقول ان قول الحرية اسمى ان يكون مقدرا على البقية وغيره فاض
 لاهوتنا ساد ذهب فرميسوس في الامصال ٣٣ من الامصال ١٨ من كتابه ٧ في البكة
 بالانسان مقنعة انهم شتموا واتحاد الكلمة التي هي في الله من غير ان يملكه كما صاها نابل
 سرهم وليس كاحد من الناس كالمسيح وقد يورج ان صاها نابل شتموا هذا الاتحاد وحسب
 المسيح عليه ولذلك عرض لغيره لوان يظلموه والى هذا نفسه شتموا الرسول في الامصال
 الاول من سالتة الى الهائين وابلا وبقيت الياءل البكر الى العالم قبله والتجسد له جميع
 ملائكته الله وهذا الذي يمسك به كاد ان يورج في تفسير هذا الموضع ويشير الى بعض الناس
 في كتابه الهو وما روج سيلوس في عقوبته في الجسد والقديس بولس في الخطية والاعمال

منتهين من هذا النص ومن نصهم من شمس كائن في البحر في الأصحاح الثامن من
 بشارة متى حيث يطلب الشياطين إلى المسيح أن لا يرسلهم إلى الهاوية أن الشياطين
 لم يتعزوا إلى أن في ناصيتهم بل انهم يستعزون بهذين يومين الذين يولدون ويولدون
 يكملها القديس يوستينوس فيما كتبه ضد طروباريوس في الأصحاح ٢٣ من كتابه
 الخامس والثلاثين بلاديوس في القانون الثامن وأساينوس في الأصحاح ١٧ من كتابه
 في الخصام ولاكتانيوس في الأصحاح ٢٦ من كتابه ٧ كن الخهول الشياطين جميعهم
 حتى إلى ما بين أيضاً في هذا الموضع يعرف بنا جميعهم وذلك أما بان تلك الناس
 تفعل في البعد أما بانهم يحولون معهم تلك النار وجه غير منظور وهم موقوفون
 بها لأن الله جذبهم إلى الهاوية لكونهم عاودوا قواهم ما إذا كان ذلك يجب أن ينس
 قول الله المذكور عن العذاب القوي فانه قد عرفنا على الشياطين في يوم الدينونة أولاً
 لأنهم في الدينونة العاقبة أمام جميع الملائكة والذين يقبلون حكم الدينونة واليهلاك من
 المسيح الذين الذين يكون وجههم وغضبهم رهيباً بهذا المقدار حتى أن الشياطين و
 المماليك الذين يتخافون الملك في جميعهم والعذاب هناك أكثر من تخيافهم الخروج من هناك
 إلى وادي بوشاوط للدينونة كما هو مقرر في الأصحاح السادس من الكتاب البشري فيقولون
 للجيال والذين واستقطن علينا وأخفينا عن وجه الجالس على العرش وعن غضب الخوف
 لأنه جاد يوم غضبهم العظيم ومن يستطيع أن يوقن فأننا لاند في يوم الدينونة نذرع
 عنهم كل استطاعة ليعرفوا الخوف ويجردوا الناس ويهلكهم ويجلسون في وجههم
 كأنه في جسد أدم من غير أن يخرجوا من أثوابهم وذلك بعد أن جعلوا ولياً لهذا
 الشياطين إلى المسيح أن لا يرسلهم إلى الهاوية ثالثاً لأنه في الدينونة تدين جميع الملائكة
 والطوائف مع المسيح وينتصرونهم كما هو مقرر في الأصحاح السادس من رسالة
 قرنتيه وفي الأصحاح الخامس من سفر الحكمة ثم أن الشياطين في الدينونة ينظرون
 بجل الملائكة والذين يدينونهم أن تقعوا إلى النار والكرسي التي لا تبرد لهم سابقاً
 وهم خارجون إلى الجحيم وذلك بعد أن تدين أرواحاً الذين جسدوا فيهم جميع الملائكة
 والشياطين إلى جحيم حيث أنظر كل واحد عذاب جميع الجحيم يتعذب بها سببها
 لا سيما أن أولئك هناك يشتمهم ويضيقون عليهم ويهزبونهم وفصوصاً أولئك

الذين

الثاني

الذين هم قوة وروية في الخطية وكانوا سبب هلاكهم كانت الشياطين وهذا ما يقوله
 القديس يوحنا في الكتاب البشري وأبليس الضل المعطش في بحيرة النار والكبوت حيث
 يعذبون الخس والذين الكذاب نمل الكليل إلى بلد أيدرس فأكلوا جميعهم الجحيم بعد ذلك
 بعضهم بعضاً ويورثون وينتش بعضهم بعضاً كالكلاب الكلبة وهذا ما يقوله القديس
 الكسندروس السباع في السرم ٢٣ أن المسيح سيقا ليدفن الشيطان مضل العالم وقال
 لداكتانيوس في الأصحاح ٢٦ من كتابه ٧ أن في يوم الدينونة عسك سيد لنا تقيين
 إلى الشيطان مع خلاصه ويحكم عليهم بالعذاب وهذا أيضاً جماعة المناقضات عرف
 بنار أيدرس إلى الجحيم لأنهم أمام الملائكة والذين الجحيم من أيدرس من أيدرس في كتابه
 على البحث من الفصل الأول من التقيين ٤ من كتابه لداكتانيوس في الأصحاح ٢٦ من كتابه
 من عذاب الشياطين الذي في يوم الدينونة لكن هذا لا يقبله الآخر في يوم الدينونة
 يفقر العالم الأصلي في عالم أصلياً العالم القديم الذي كان في الأرض قبل المظروف لأنه
 حينئذ كان أصل العالم كله من النار في أديم الذي كان العاشر بعد نوح الذي في عهد
 عازب الله هذا العالم كله بالظرفان لأجل أنه كان جاحلاً الأنعام وبني أصله وخلقه
 الخريفة وخالفه وانعطف إلى دنس الجسد والخطايا بخصه لأن دريت شيت
 كانت اقترنت بالزواج مع دريتة فابن كاحا في الأصحاح ٦ من سفر الحكمة فإدريس بعد
 نوح عذاب الشياطين وضع عذوق الظرفان الذي من عذوقه جميع الخطاة وأهلك
 العالم جميعهم لكي يفتكروا في أنفسهم أقيموا خصوصاً كل أدرك في أنه أن كان الله لم يفر العالم
 كله فأن لا يفر من أدرك وحده لا يحفظه الله كما أن ما يدركه شبه سبباً للأثمة و
 البند يعق بصاها نادى والشياطين هكذا هم ناس فيهم بالجبار لأن هؤلاء كانوا
 سبب الظرفان فأن كان الجبار والذين نزلوا أبناء الله أي دريتة شيت مع بنات
 الناس أي دريتة فابن كاحا هو مقرر في سفر الحكمة فمما كان أن لا يفر من الشرهات في نوح
 وأيدرس من الشرهات إلى أن نطقه ليصير واحد من الأثمة ثالثاً لأن الجبار كان أقبول
 فمما كان أيضاً الأثمة متكبرين كونهم جادون ضد المسيح والله ويصرون أخيراً
 كدوم جاحضه تعاقبوا ويخوفون أكثر ثالثاً لأن الجبار كانوا طائفي الناس فمما كان
 أيضاً الأثمة رابعاً لأن نمرود والجبار ابنتوا نوح وأبلى كانهم يردون أن يجازوا

جسا قه هذا المتناقض بل بعينه فحقه سلطانا بل من ترضون بانفسهم وان التفتحة اليونانية
 وتحقق وهذا كثر هذه القصة القديس اوجينيوس في كتابه المارسلو في بيان اخرين
 قروها معادلات وقرها غيرهم قديسين رايمهم في كتابه المارسلو في بيان اخرين
 ابريدف ان يعل ما رضى به ويحاط به وقرها اخرين متما في كتابه المارسلو في بيان اخرين
 لان المارسلو هو مستخدم في القضاة والاثبات على الذي في الضلالة الذاتية لا يهاون ان
 يرضوا الاخرين فكانه يقول انه يتضح مقدار ما هم جسد رضى وقصود بانفسهم في
 انفسهم بما سرون ان يرضوا لغيره والارادة في شدة من عقولهم في تعليم الكنيسة وقرها
 وانما فهم الهام وهذا لا يصعق اخرين لا حظ ان لفظة اخرين ذلك اول على الضلالت
 والاشقات فاما على انشاقات والحق التي به بانفسه وانما الية وفيه صلات انفسهم
 فيها ليقين من رضى وكنيستهم ويكون فيهم المتشبه له ويجوز ان المتشبه لهم باسمهم
 كما في ابريدف باسمه وقرها في رضى باسم ابريدف والاساطير باسمه بطريرك
 ذلك انما لفظة اخرين لا تترك فقط على انشاقات والارادة في شدة من عقولهم في تعليم الكنيسة وقرها
 بعض بل ذلك ايضا على انشاقات والارادة في شدة من عقولهم في تعليم الكنيسة وقرها
 فثمة لان المارسلو كنونهم يتناول من الكبر والافتخار ولا يصرفون ابد ولا انسانا بل
 يعتمدون على عقولهم فلا يبريدف ان يكون تلاميذ القديس بل صامهم فيهم غلبهم يذكرو
 بارجاء ملاك جديك كى يحسوا من شدة لهما ويحذروا رضى تلاميذهم ويسموا باسمهم
 وقد اخصى القديس اوجينيوس في كتابه في انشاقات تقيف اربعة من رضى المسبح الى
 عمدا واما من زمان القديس اوجينيوس الى زماننا في تقيف اربعة من رضى المسبح الى
 سدادس لم يجمع في رضى النبي وخمس مائة سنة اكن من رضى وثمانين اربعة من رضى
 لونا وثمانين سنة الف وخمس مائة سنة الف وخمس مائة سنة الف وخمس مائة سنة الف
 المسبح تلاميذ القديس اوجينيوس ولينا وثمانين سنة الف وخمس مائة سنة الف وخمس مائة سنة الف
 ما بين رضى رضى ولا يجمع في رضى تلاميذ لونا وثمانين سنة الف وخمس مائة سنة الف
 عنهما اذ كان لونا وثمانين سنة الف وخمس مائة سنة الف وخمس مائة سنة الف وخمس مائة سنة الف
 كوكلا في كتابه الذي عن لونا وثمانين سنة الف وخمس مائة سنة الف وخمس مائة سنة الف
 على حال واحد دائما اما الكذب فهو غير ثابت ويختلف في رضى وكنيسة تعال

رضى

الثاني

تربية جسدوس في مقالة في الخزان الكذب يعرف من القديس والخم من عدم القدير
 نقل لا في غير ثابت في ذاته هو جلدان كل ما يقدر هو كذب غير ثابت في رضى عليه وقال
 هو نفسه في مقالة في القديس والفساد ما يصير في انفسنا ايضا دائما وما صار في
 ينسا بل لا اهل هو يسوع المارسلو واصلهما واما اى الكبر والارادة في رضى
 ثم قال على التجربة في كل الدهور ان كل من يدعى المارسلو في رضى على الكنيسة في رضى
 ارضا لهم كنونهم المارسلو في الكنيسة المارسلو في رضى على الكنيسة في رضى
 فاما ما صار في رضى الكنيسة كى بنا لونا وثمانين سنة الف وخمس مائة سنة الف
 البقية وعلما قاله القديس اوجينيوس في المارسلو في رضى على الكنيسة في رضى
 انشاقات مختلفة في اماكن مختلفة كنونهم ولنا اى المارسلو في رضى على الكنيسة في رضى
 الكاثوليك ولنا ايضا في المارسلو في رضى على الكنيسة في رضى على الكنيسة في رضى
 في المارسلو في رضى على الكنيسة في رضى على الكنيسة في رضى على الكنيسة في رضى
 شرع في ابريدف ان يجمع جميع الاشياء ونفسها وقرها في رضى على الكنيسة في رضى
 والانياس في رضى على الكنيسة في رضى على الكنيسة في رضى على الكنيسة في رضى
 ونفسها كنونهم المارسلو في رضى على الكنيسة في رضى على الكنيسة في رضى
 معتاد ان تشغل القديس اوجينيوس في رضى على الكنيسة في رضى على الكنيسة في رضى
 نفسه القديس اوجينيوس في رضى على الكنيسة في رضى على الكنيسة في رضى
 حيث انه في رضى على الكنيسة في رضى على الكنيسة في رضى على الكنيسة في رضى
 وانفسه المارسلو في رضى على الكنيسة في رضى على الكنيسة في رضى على الكنيسة في رضى
 والتوفيق في انشاقات الخالدين وبالحنيفة التي انشاقات القديس اوجينيوس في رضى
 انشاقات نفسه ولينا وثمانين سنة الف وخمس مائة سنة الف وخمس مائة سنة الف
 في انشاقات المارسلو في رضى على الكنيسة في رضى على الكنيسة في رضى على الكنيسة في رضى
 ولنا القديس اوجينيوس في رضى على الكنيسة في رضى على الكنيسة في رضى على الكنيسة في رضى
 وارض اربعة بل جعل نفسه بل اى في رضى على الكنيسة في رضى على الكنيسة في رضى
 كتابه الثاني في المارسلو في رضى على الكنيسة في رضى على الكنيسة في رضى على الكنيسة في رضى
 ما رضى في رضى على الكنيسة في رضى على الكنيسة في رضى على الكنيسة في رضى

للعلماء الذين يعرفون انفسهم في حق الله والاولى بان يذوقوا النيران
ويأخذوا من الكرام التي هي حطتها وقال ايضا في يومه على الابواب التي
من اللذات المصرة والافراح المضادة وانما كانت التي تبيد سرها فانه شره وانه
قائمه في الاشياء بخير فتور ذلك في الاشياء التي لم تكن اولادها انما تتركها
الطيرس باسيليوس في عقلة في قرعة كتب الحق بقرعة بجلالته وحب الجسد في
جذبات الحش وحبنا تتبعها سحاس التولية منه ضد النفس العقل كانه يساويها
من انه اذا ربح النجاس لله بالكلية فنادى وخطف العقل كانه يجره الجلة من الافراح
العائنة والافراح الطائفة ويورد مثال افلاطون الذي اخذ ادى جعل الملائكة في
اتينا التي كانت مكانا مملوكة من الروح لم يبق تلك الجسد المصرة ويطلبوا من الذي
قال اولاد كان مقبلا في تسوية ذاته يا ايها الاشياء انك لا تترك تعذر انك تسجل
وقال القديس سالوا في كتابه الاول الى الكنيسه الكاثوليكية ان الملائكة في
هاوية الزنا يدفون انفسهم فيها بخيرهم اخذوا اجرة الظلم ليس في الحق العقلاء
نقط في في الحاضر ايضا بحث اعم يقامون في اللذات النجسة المضادة للطبع الى
لذات الروح واللبس التي بها يتسلون الجسد والنفس ويدفعون ما يملكونها
لان هذا هو نساد الذي قال عنه سابقا الذي حصلوا للذاتهم من لقا نفسهم
كقول ايكومايوس في حق القديس برونسيوس في كتابه الاول ضد بونيفيانوس فيقول
هذه الجلة هكذا يملكون اجرة الظلم التي هي الزنا كما قبلها الفلاسفة الذين لما عرفوا
الله ولم يعرفوا اسرار الحق والصادق وانما الصادق الذي حكم عنه بولس
الرسول في الاصحاح الاول من رسالته الى اهل رومية فيتم يزبد ما يطرس فسر هذه
الاجرة بقوله وحاسي لانه نعم اليوم وقرها او طابوس هكذا مقتضيف بالتسليمات
البوسية وقرها باغنيوس وهكذا حاسي في التسويات التي هي الى اليوم انما فيهم
بنعم اليوم انهم اليوم الذي اليوم اي ما ييسر اذا انهم الحق في ثاب
وخالد الذي يدرى هذا في الحش وبيتاوس وادم وغاياوس وصارون او كما فس
ايكومايوس حاسي في انهم اليوم اي حاسي في الفرح واللذات الخفية المحيية
في جميع الشر اليوم وحسب ما قوله القديس برونسيوس في آخر كتابه الثاني ضد

لشيطان

الثاني

للمحارب عوض على كعادة اللغة العبرانية في هذا القول اولئك الذين كانوا يرضون
انفسهم عن شئين ارجع الى انهم كانوا جملدوا ولذا كانوا في خضوع بكونهم
ناتج الفروكس الذي كانوا يسمونه اولم يكونوا يرون ان يعرفوا هارون في
بكل انوار خفي عليه او عن شئ واحد قال بالصواب ما يوصل في الاصحاح الاول
من رسالته الى اهل رومية اذ يقولون انهم حكماء صاروا جملدوا وقد اخرجوا
الخصومة الشيطانية من خصوصية الملائكة الملائكة في اسمهم اما ارسينيوس
في الاصحاح ١٥ من كتابه ٢٢ ضد بولس فيقول حيث ان كل واحد في انجيل ساعلا
ارتفع على نعمهم فيعتقدون ان المسيح قاله وانما اخذ من الملائكة
ضدهم في تعاصر ان يقولوا بغير نفسه وما فوق ان المزمور من وضعه وبه يكون
في نسادهم لان هذا هي نهاية اللذة النجسة واجرة اللذة كما يقول ما يوصل في الذي
ينبع في جسد من الجسد بعد النساد ومن سلة اهل فيليسوس يقول حاجيا
هو لان الله الذي هم البتة بظلمهم ويحكم في غيرهم الذين يمتنعون في الاضيات
لهم في لواروس لما تعصى عند المساعة او لذيلا متعذرا اعتراف في الليل لولاس
والرجل الشيطاني فالتقي نفسه في الفخ وتقل ذاته كما قال فيما بعد خادهم لما رجع الى
اليان انما في روكسي وكما اخبرنا برونسيوس في الاصحاح ٣ من كتابه ٣ من الجملد
الثاني حيث يزبد ايضا بولس ان كارولستايوس وبونسيوس وايكومايوس ختمهم
الشيطان فيهم اكلوا وكولونيوس عوفي مرض القمل وبنيته امراض اخرى كثيرة
اربع سنين ومات مؤثنا شجها في الزانية كاشمدا بولس كوس تليد في خبيث كونيوس
وكذلك ديونيسيوس للظلم اترق شقاوة الظلمة قائلا اننا بالحقيقة نحن
الظلمة نسبة الجوانات التي نسمن وقد تقدم لهم كاشمدا في الشرب ليس الاثمة
وموتها كما اخبرنا بولس في الاصحاح ٥ من كتابه ٨ في انما سعادا ومنهم قانطق
صوابا وحقا القديس في الذهب بقوله في الهفنة ٥ على بنات مني تكلما على
الملائكة اعم في خضوعهم على ظلمهم لان كل واحد انما فعلوا في لاجل ظلمهم ولاجل
بجاصد هم الباطل فيكون الارض لا نعم لا يرون ان اولئك الذين هم في الاصحاح
الناس الخفيف والذين لا يرون في يومهم الاول على الصعود يقول ان اللذات التي يتخذ

تفسير هذه الآية انه يعني الجسد الخفيف القلب لا كما قال المسيح من نظر الى العبد الذي
يشتمها فقد ربي في قلبه لذلك يحق ان يحفظ العبد عظماء لان الحق يدخل
من الكون كما جاء في قوله اوصوا بالحق والبر والعدل والعدل في عذرا
وقال الله ليس في نفسي وفي غيره قول اوصوا في بيت نفسي لا يجب ان الانسان ينظر
بقلة احمق ان لا يكون في بيته من لا يصدق الله لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق
بطلان الحق فلا يحل ان لا يصدق الله في بيته بل يجب ان يحفظ العبد عظماء
نفي في الفكر يحق ان يحفظ العبد من الحق لان الحق والبر والعدل والعدل في عذرا
الخير اوصوا في بيته لا يصدق الله لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته
فمنه من الحق وان كان احمق لا يصدق الله لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته
العدالة كما هو في الحق من ان يصدق الله لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته
من كتابه في قوله ان يصدق الله لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته
من لا يصدق الله لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته
في كتابه في قوله ان يصدق الله لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته
بل هو في بيته لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته
كما هو في بيته لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته
وراجع ما قبله من قوله ان يصدق الله لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته
باسيوس في كتابه في قوله ان يصدق الله لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته
المائدة قال من يصدق الله لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته
عفيفة لان الحق العفيف يتبع بعضه بعضا بل لا يتبع بعضه بعضا بل لا يتبع بعضه بعضا
الان ساكت وانما يتبع بعضه بعضا بل لا يتبع بعضه بعضا بل لا يتبع بعضه بعضا
من المخلوقين لا يصدق الله لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته
كانه يقول ان الحق يتبع بعضه بعضا بل لا يتبع بعضه بعضا بل لا يتبع بعضه بعضا
فاستأنى من بعضه بعضا بل لا يتبع بعضه بعضا بل لا يتبع بعضه بعضا
الاولى في قوله ان يصدق الله لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته
النظر الى الجسد والتركيب في قوله ان يصدق الله لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته

في

الثاني

في قوله ان يصدق الله لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته
يشتمها فقد ربي في قلبه لذلك يحق ان يحفظ العبد عظماء لان الحق يدخل
من الكون كما جاء في قوله اوصوا بالحق والبر والعدل والعدل في عذرا
وقال الله ليس في نفسي وفي غيره قول اوصوا في بيت نفسي لا يجب ان الانسان ينظر
بقلة احمق ان لا يكون في بيته من لا يصدق الله لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق
بطلان الحق فلا يحل ان لا يصدق الله في بيته بل يجب ان يحفظ العبد عظماء
نفي في الفكر يحق ان يحفظ العبد من الحق لان الحق والبر والعدل والعدل في عذرا
الخير اوصوا في بيته لا يصدق الله لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته
فمنه من الحق وان كان احمق لا يصدق الله لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته
العدالة كما هو في الحق من ان يصدق الله لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته
من كتابه في قوله ان يصدق الله لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته
من لا يصدق الله لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته
في كتابه في قوله ان يصدق الله لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته
بل هو في بيته لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته
كما هو في بيته لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته
وراجع ما قبله من قوله ان يصدق الله لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته
باسيوس في كتابه في قوله ان يصدق الله لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته
المائدة قال من يصدق الله لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته
عفيفة لان الحق العفيف يتبع بعضه بعضا بل لا يتبع بعضه بعضا بل لا يتبع بعضه بعضا
الان ساكت وانما يتبع بعضه بعضا بل لا يتبع بعضه بعضا بل لا يتبع بعضه بعضا
من المخلوقين لا يصدق الله لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته
كانه يقول ان الحق يتبع بعضه بعضا بل لا يتبع بعضه بعضا بل لا يتبع بعضه بعضا
فاستأنى من بعضه بعضا بل لا يتبع بعضه بعضا بل لا يتبع بعضه بعضا
الاولى في قوله ان يصدق الله لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته
النظر الى الجسد والتركيب في قوله ان يصدق الله لانه اذا لم يصدق الله لم يصدق الله في بيته

اشد واحط من الرض الاول فذلك ايضا هو سقوط الميراث في الخطية اسمع ما قوله
بولس الرسول في رسالته الى العبرانيين انه ليس يمكن ان الذين تنوروا مرة واحدة وذوقوا
العقوبة السموية وقبولوا عقوبة الروح القدس وذوقوا ايضا لعقوبة الله الصلبة وتذوقوا العالم
المرير وزلزال انقضاء اي يتجوزوا للتوبة من ذنوبهم وقال ايضا في موضع اخر لا تذكروا
اعطوا بالخطية انما بعد معرفته الحق فلا تبقوا لثابتة عن الخطية ولكن توقعوا العقوبة
الارضية وتذوقوا النار التي سوف تبتلي بها الضالين وقال القديس ابراهيم في عظته في
سقوط الانسان الاول لا تخجلوا من ان تقولوا لا يخرج هذا انسانا من هذه العقوبة فكم
بالناس ان الذنب هو خطية هذا العقوبة والى الروح المتجدد فاما ان لم يشر الى ذلك من
يخطئ هذا العقوبة فهو يخطئ بالعرفان بالحق في نفسه بهدائه اشفي في غيره
مستحق العقوبة ولا يستحق ان يقسم من يدين نفسه بهذا الحق وهذا على قول الاناموس
عظيم تقبل الى رب الانسان المشرى وانتقل منه ان يخطئ الى الجحيم من الخطية وهو شر من
الهدى الذي يخطئ سبيل الهدى عقوبة ومن يحقر الحق بالتكبر في واحد الانعام
لان كان خير ان لم يخطئ ذلك بالواقع كانه اعترف بغيره وان يخطئ السلب لان قل شر
اي ان خطية القديس الذي لم يخطئ هو اصغر خطية من ان يخطئ في العارف ولذلك تكون ايضا
عقوبة ما اعترف بذلك لم يخطئ به بل ما اعترف بالخطية في قوله القديس ابراهيم
في كتابه على المزمور ٨٥ وقال القديس ابراهيم في العظة الثانية على المزمور ٣ ان
كان غير الله خطي القديس حكم ان الاعمال الموضوعة خارجا هي من الذين يسرفون
سير روية باطن وانما الذين يرضون على البسطة ويقفون بها وقال ابراهيم في كتابه
الاربع في العبادة فان لا ذلك عرف المسيح انت الذي قبلت كان في نفسه بغيره
فاما ان تخطئ بالحق وذلك قال في خطية ايضا بطرس الرسول في قائله انما خطية الرب
والفانين انما كان خطية المخلص ان لا يعرفوا الحق بل يوافقون وضع الفضل في الماضي
وقال لا تعرفوا طريق الرب الى طريقه المصحح واليه يسبح لان هذا هو الطريق
الذي يقودنا الى الفضيلة الحقيقية والبر امام الله ومن اجل ذلك لا يجوز لاحد ان يثبت
في هذا الطريق بل يجب على كل احد ان يسير فيه دائما ويؤمن الى ان ياتي
اي البلاد والحق السوي ويعترف بغيره بالحق ويراد به التعليم الحقيقي والامان

الصادق

الصادق الحق في انجيل من انهم بهذا الحقية يرتدوا الى خلاص ما دفع اليهم بالوصية
الطاهرة ولا بالوصية الطاهرة الناس من انجيلي وانما سمعوا هذا في ذلك اول الانبياء
واضعوه ونسبوه الى المسيح والروح القدس فاما الذين الناس انجيلي يعلموا انهم
طهاروا وقبضوا في حقهم عن كل خاسية وعملهم طهارا فاما الذين قدسوا فاما الذين
الطاهرين لم يعلموا ولا سمعوا ولا عملوا ولا عملوا ولا عملوا ولا عملوا ولا عملوا
وهو ان الذين علموا صفة واحدة هي المقدسة كقول زكريا النبي في المزمور الاول
من لوقا اني سمعنا ناجيكم بقية من الذين قدسوا بالبر والبر والبر والبر والبر
خاسية لان في انبياء كثيرين الذين حفظوا بقية من الذين قدسوا بالبر والبر والبر والبر
القرابات المقدسة وعلموا سائر المقدسة ساداء الذين موضوعه هو الله الذي هو
المقدس سمعنا لانهم قدسوا بالبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر
سابقا كونه الوصية انجيلي هي طاهرة ومقدسة لانها مرسومة ومثبتة من الله القدوس في
كل الدهور وفي كل البرية وكما يسميها القديس في السما والسموات والسموات
يقوله صليوا في كتابه الرابع الى البسطة الجامعة ان جميع الذين يفيضون الوصية
المقدسة في جسد اسباب البسطة في ذواتهم والكرامات ليس في وصايا الناس بل في
الخالقة لاننا نؤمن في جسدنا ان الخالق قدسنا في ذواتنا في السما والسموات والسموات
صنعوا خلاقهم حصة ولا يصعب عليهم عملهم بل انهم قدسوا بالبر والبر والبر والبر
احد ان يكون جسدنا لا يمكنه ان يكون الله لاننا نؤمن الله القديس يحوي في ذاته ما يحويه
الناس القديسون في خلاقهم وهذا انهم ما يدرسون عن الذين نؤمنهم المسيح وانما هو
المقدس وفيه هو الى جسد القديس شقيق الذين كمن الاصح ان قوله هذا ليس للمؤمنين
الرحمان الذين يرون القديس في السما والسموات والبر والبر والبر والبر والبر
مقدس عظم شريك في القديس من القديس الطوبى ما يواسيوس وفيه يابوس في العظة
الثالثة الى الامانة وصاحب القديس في السما والسموات والبر والبر والبر والبر
لا من كتابه في جسد القديس في جسد خاصه في السما والسموات الذين قدسوا في جسد
مارك ورفيوس في جسد القديس في جسد القديس في جسد القديس في جسد القديس
والقديس في جسد القديس في جسد القديس في جسد القديس في جسد القديس

اغايته اي مجموعيات لان شكل الخطة كن يسكن مع رجال روحانيات يعطون
ويشرون في القوي والفضيلة كن تحت هذا الشكل في صنف سبعة دونه كما يصير
حتى ان في بعض النواحي فلا يك يها الما المذكور في ان التولق والنسا العبادات
يجان بقوت من الرجال حتى الروحانيات ايضا المصم الارزوني في كتابه في بعض
في حفظ التولية باليهام من شناعة استحقاقه في بعض النواحي في بعض النواحي
المسكات في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
يسكن مع الرجال في بيت واحد في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
طائفين في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
وتلقن في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
لكن في ايت في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
ناظر في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
ايروني في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
ضوي فانه في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
لاستعمال في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
ويظهر حاشا في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
وانية في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
باختيار في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
يسير في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
واكام في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
الصادق في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
الغني في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
والفعل في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
نحو في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
شبه في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي

هنا

السفها والفقير العفيفين كالكلاب التي في الطريق امام الملا فيتم دعي ديو جانس
لاجل نجاسة الكمية وقلة حياه كينس كينس كينس كينس كينس كينس كينس كينس
تشر الى في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
بالكلاب في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
ينسج على في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
كالكلاب في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
بالكلاب في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
كما في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
شيع في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
مثل في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
والا في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
الغريب في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
ليست في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
الكلاب في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
الكلاب في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
تقصر في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
وفا في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
يعلم في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
تسول في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
الكلاب في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
وصنف في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
بالكلاب في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
ويجوز في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
راي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي
ويترك في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي في بعض النواحي

كانوا كمن ليس كان لهم ناس في اصحابهم من كتابه الاول وهو كان في ذلك
 العصر وادبر اليهم المذكور خاسا للثوبين ان حلا فالوان القامة ليست
 سوى بلاد البين اذ كان غلب في هذا الموضع وكان يرمي ويومد بانه ومشي
 هو كان فلورين في عهد الملك كسوس في عهد كسوس في عهد كسوس في عهد كسوس
 كاشيه ماوياس في اصحابهم من كتابه الاول وهو كان في ذلك العصر
 الذي ظهر في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 وقاية الحصاد ساجا البوكيل في عهد كسوس في عهد كسوس في عهد كسوس
 وفور في عهد كسوس في عهد كسوس في عهد كسوس في عهد كسوس في عهد كسوس
 الذي ظهر في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 كثير من ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 ان العالم هو في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 هذا كما اجبر في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 بعض الحروف في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 كمن ظهر في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 ينكر ذلك في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 ولهم الدجال الذي كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 علاقه لغيره في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 الرس في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 القدر الذي كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 يسير في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 ونظف في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 اوامر يرمي في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 واما في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 يرف في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 وحركت في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر

ثانيا ان اسم الله في الاول والثاني والثالث من كتابه الاول وهو كان في ذلك العصر
 الثابت الثقل ومن كتابه الثالث من كتابه الاول وهو كان في ذلك العصر
 بل المضاد بعضه بعضا كما كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 واليه في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 اشبه ذلك وان كونا في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 هذه علة ما في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 انما خلقه من الله في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 تشرف من نفسه في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 ان ذلك هو في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 انما في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 وبعين من ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 خور في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 الى ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 علم في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 وانا في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 فكان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 ومشار في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 هذه في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 ثم بعد ذلك في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 الحروف في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 انما في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 علم في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر
 وصار في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر كان في ذلك العصر

عجيبه وكبير الفهم والبرهان في معرفة الاشياء على ما هي في واقعها
 العظمى والقليل في واقعها وليس عقل قط بل عقل فائق والذي ايضا ثم ذلك على كل
 من العناصر والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء
 يقول في جميعها وانما هي في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 تحفظ وتذكر في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 الله عز وجل في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 هذا لانهم لا يريدون ان يكونوا في واقعها انما هي في واقعها
 والمضيق في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 كان يقول في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 نوع في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 لكل احد في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 فقلنا في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 ان السموات في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 لكن في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 على حسب عاقلة الله عز وجل في واقعها انما هي في واقعها
 الموصوف في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 كما في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 الصالحين في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 والارض في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 فاما في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 ان الماء في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 من فاما في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 النور والسموات في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها

قال

قال لا تكن واتق في الواقع انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 ان لا تكن في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 خلقها الله من لونه في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 خلقه من لونه في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 في الواقع في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 والارض في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 السابغ من كماله في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 بل خلقت في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 والارض في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 وبالله فاعلم في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 يسكن في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 انما هي في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 ورسول الله في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 لان الماء في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 الارض في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 انما هي في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 وانما هي في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 بعض في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 بعض في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 للعوالم في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 هذه في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 يتجوز في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 ايضا في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 كان في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها
 فصل الله في واقعها انما هي في واقعها انما هي في واقعها

فيكون قدرته ومعانيه اصفاء غيرة من الهة الناس التي بها يعاقب ذنوب الناس
 حسب الحق قاتلهم فمن يقول بولس الرسول ان الخلق في نفسه الغضب يوم الغضب
 وظهر حكم الله العادل وقبول يعقوب الرسول ايضا في كثرتم كمال الغضب بالامم الاخرى
 وانما قال ببقية الناس طبعاً ما قاله لئلا يظن ان النار قد تمسك بها فانه بولس الرسول في سلكه
 الى اهل اناثونية عندهم من الرب يسوع من السامع ملائكة قوته اذ يعطى انفسهم بلبس
 النار والاولئك الذين لم يعرفوا قوتهم هذا عنهم مقدرة الخلق على عظم مقدرة الله وانهم ما
 لانه لا يحسنون هذا العالم كله كما انه قد علموا احاطت سائرهم ولتخلف مدفن
 باسما اليوم لا يذوق هؤلاء الناس ان يقين فازايت اول هؤلاء النار سبق اليه
 ام تبقيهم ما لم يجر ارباب الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 مدينة اسكندرية النار تبع اليه وتبقيهم ما لم يجر ارباب الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 الاثني عشر من ارباب الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 قالوا انهم في النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 والتجارب التي تصاد من الذين في النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 السجود الذي في النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 ٩٦ حيث يقال النار قد تمسك بها فانه لا يذوق ذلك من النار في النار
 الذين في النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 فبالايمان انهم في النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 لعل الذين في النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 يظهر من النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 يعرفون من النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 هذا اليوم يوم الرب وهو يوم الخلق الذي في النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 واما الناس فيصعدون ليس بعد القيامة والذين في النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 التامة والذين في النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 ويظهر الذين في النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في

لا يذوق

الثالث

لا يذوق النار الذين في النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 كالجلا لكي تعاقب الذين في النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 الذين في النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 هو من النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 حينما تزلزله في خلدته الامم في يدي باب من فوق المذبح في ذلك اليوم الرب اذ
 هو عبيد ان تحرك السموات والارض واما في ابدية العالم بالنار والذين في النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 او لم تبقي في النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 الذين في النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 في العظة ١٦ من كتابه ٢٠ في
 فارجوا ان ذلك ان يظلم من النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 ببالايمان انهم في النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 فقط الذين في النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 وصوت من النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 الجميع من النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 هناك ان الذين في النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 الذين في النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 النار يكون شبيهة بنار جهنم ومن جنسها ومن طبعها لا يمتدحون بها في نهي
 اليها واما الذين في النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 لصفات الذين في النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 الى تصديقهم من النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 والكبريت وذلك لان شبيهة بنار جهنم التي هي كبريتية كما يضيء من النار
 ١٠ من نار في النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 ما هي افعال هذه النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 ومكان ودوان في النار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في
 بالنار من نار الذين في الاصحاح ١٦ من كتابه ٢٠ في

ثم كانت النار تحمل المذبح الى النار والنفقة كالمذبح في نفسه والاصحاح الاول من
نبوة ارميا فانه هذا النار الساقطة تقيف بكلمة الله وتصرف انتم ان السجود
الذي لا يكون حيث هو انسان هو ملك وديان للهيكل فانه هذا النار التي هي
الملكوتية التي انضمت في نفوس تلك الجماعة كخمس حبات النار التي هي في النار
لا تستعمل اليه والذبح يجب ان لا يحل اليها هي التي تكتب في مائدة في خاصها هي التي
تعمل في سبوع في الاصحاح ٢٠ من كتابه ١٣ في الصفات التي هي في النار عن جميع الهيكل
بالكنيسة ولو انك في ذلك البعض الذي في بعض الهيكل تقيف وخاصة الذين في النار
لخدمة هؤلاء الذين ما في النار في هذه النار في الخدمة الهيكلية ولا تستعمل في هذه النار
ان هؤلاء في النار لا يمشون في هذه النار الى النار ويملأون القلوب عن ذلك في هذه النار
والثالث في هذا ان من يخدم في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
سوف تحرق النار في هذه النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
الذبح واجب التطهير او في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
المذبح في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
لا تعذبهم بل يمتدوا في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
النار تحرق في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
بنوع آخر سهل في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
كتاب المذبح الرابع في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
الصفحة ١٦ من الكتاب في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
الترقية التي يقول عنهم الرسول ان الذي يحرق في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
بالنار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
ويلاهم الله الهيكل في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
المهل في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
تأريث الهيب الذي يجب ان لا يحرق في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
الحكيم حيث يجب ان لا يحرق في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
كان ما كان في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار

الاولى

الاولى الموضوع عن يد قدامه كما يعلم ايضا ما في كتابه على التمييز في كتاب
المذبح الرابع في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
يقول ايضا في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
لا يحرق في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
يجب ان لا يحرق في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
وهذا المذبح في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
يتطهر في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
العالم في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
الهيكل في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
بالنار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
وهذا التطهير في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
ثم هذا العمل واما ما في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
خالصة وواحدة وصار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
ثم ان من سرق في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
ان عينيه في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
كالشمس في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
واليمان في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
بالنار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
تأريث الملك في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
سين في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
يقول الملك في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
والنار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
هذا ان كان في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
مذبحا في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار
بعد ان هذا في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار في النار

وخروج معالج وزهاب واما الله فهو عديم الوقت بل لا بد له من نفسه واولئك هم
 ملاطفتنا الملائكة يقول القديس اغناطيوس في قوله يدعى الله بالعبودية من
 اهل الكون او كما هو محرم في سفر الخروج انا هو الذي انا من الله من ان يكون
 نفسه والوحدانية بها وكل جميع الملائكة البسيط في العلية والاعمال والافعال فان
 عشت بالايها الانسان الف سنة في كل العناء والذل والكرامات وعقوبة العاقل فاذا
 يحصل لك من ثم في جميع الملائكة اجري كالمذبح وهذا عيشه يكون في البسوة الذي يبقى من
 حياتك فاذا انقضى هذا البسوة تحرق وتذبح في المذبح وتطالب مطالبة بليغة
 عن جميع اقوالك وافعالك لكي تحب عليك اما بالزهاب الى الساعات والحيث منهم وهذا
 ايضا حال من الف سنة مبرورة في العزة والشعب والامانة لان العزم يزول
 ويبقى الثواب فاذا حيا لك هي كالمذبة التي بها تتقوى العبودية فحسب ذلك ان كنت
 حكيما للابدية واسمع ما يقوله مارثو غسنيوس فيما كتبه على شهر 19 لان الف
 سنة في عيشك مثل يوم من الذي هو فلذلك يجب علينا ان نخرج من هذه الملائكة
 الزاوية الفانية الى المحل حيث اننا نكون بغير تغيير البنية لانه مما كان زمن في
 هذا الحيز مديك فالف سنة في عيشك هي مثل يوم من الذي هو واول ما يكون
 ليس هي مثل يوم عدا الذي في جميع الملائكة التي تحصر في اية الزمان فيجب ان تحب
 ماضية . فاذا حيا تاوليو كانت مديرة في النسبة الى العبودية فمديرة يوم من اهل
 فقط تقول ما يصرح باليوم من الذي هو كقول ما يصرح باليوم من الذي هو من حيث انه
 يكون ان تسمى يومين فكل تلك الحروف التي تكلم بها اسطرطليس في اوصياع
 من كتابه الاول في احوال الحروف والاباء انها تسمى يوما واحدا فقط والاشرف
 فسر حيا المديرة في النهاية مع العبودية فتوجد في قصر هذه المدة التي توجد فيه تلك
 الحروف عيشه فالحسنة كذا الحروف والاباء في احوال كقول القديس اغناطيوس في
 اوصياع 11 من كتابه في احوال الفات والستين من الزمان والى المديرة والى المديرة
 جميع الصالحان المديرة كانه لا يفتقر وتسمى كونهما ينتقل الى المديرة المديرة ولا يجب ان
 تختل من شئ بل من العبودية والى المديرة ومن الخطية والخطية
 الفانية كذا في من كانت مفرجة او غير مفرجة في كل حال الى العبودية السعيدة

بشبات

بشبات ونشاط لانه هذه هي غلبة كل انسان ليس يتباطى الذي يجعده كما يظن البعض
 لكنه يقيم ما عليه اعني يوم الدينونة ليعيب الصالحين ويذهب الاشرا الصالحين
 ويقيم في الزمان الذي هو وهذا هو قصير الزمان والى المديرة كانه ياتي
 اذ لك وكذا يقول ان الله يسكن يوم الدينونة الذي هو عدا لانه يتباطى بل ان
 يهبطكم ويهبط على احوالكم واما فكم مدة القسوة او لا يراى عليك احد بل ان الجميع
 الى القسوة فالسبب الذي جعله هو ان الله يسكن يوم الدينونة هو اذ انه يتباطى ويهبط نحو الناس
 الخطاة لانه يتباطى يومين من عداهم فلا يظفر ما يصرح بهذا القول ما يصرح
 في اوصياع ٢٠ من فوق اشعيا حيث يتكلم على الرب في قوله فليذير ترفع اذ يرفع عنك لان
 الله من رب الحكم قال مارثو غسنيوس في تفسيره المديرة ان عدا الله مفرجة حيث انها
 تستطرون وتناول ذلك يكون مجرد التعبد في الانسان وعنده توبة عفا كان لم يجب
 الله بالقسوة الذي يعمل عليه وانظر بصبو وبغية هذا علم مقدرها فترى قال والى
 المعقوف في اوصياع الاول من كتابه الاول انه عدا لا يتباطى القسوة التي في الانتقام بعدا
 ذلك يكافى في احوالها بالاشعوية فيقول مارثو غسنيوس اكل من كان صاحب توبة حاله
 الرومان في المنسوب الى هذا القديس في تفسير اوصياع الثاني انه يستيق الناس ان الله
 ينظر الخطاة من طوبى لان الملائكة وانما قصير في الحياوية سنة ايام الابدية والى المديرة
 الذي عند ذلك سنة عذوبة يوم واحد فلا يجب الملائكة سنة بمثل احوال واحد من
 سعادته فذلك كان هذا يسيرا عند اذ انه من عدا الناس ايضا ان يهبط على الخطاة من
 طوبى من الزمان رجاء بالاصلاح . ومن هنا يفرح ان الله يهبط على من لا
 يت اهلك احد والى المديرة لا يراى احد قبل ان يسبق فيى سنة عفا فانه من في
 الخطية لاني لا يهبط من خطي في كل مكان ان البار في المديرة في يومين ويهبط على
 الخطاة لانهم يحسونه فمدا يمتد في يومين من اهل في سنة المديرة في سنة
 قائلا ان الله يراى في كل من الناس يتباطى الى عداه في كل من الناس يتباطى الى عداه في كل من الناس
 ليست مشيئة الى الذي في اسعوات ان يهلك احد من هؤلاء الصالحين قال القديس اغناطيوس
 لا يجوز ان تفسد الله اسباب الخطايا والى المديرة في جميع احوالهم في المديرة
 المناق في كتابه على اوصياع ٩ من سورة الرومان في حق قال ان الله من ان يتحارب

وزاد ما يطر من قوله بسلام وذلك ان الحق انما يكون في نفسه لا يغيره كونه لنا
او لغيره من خلق الله والحق ان سلامة النفس التي بها النفس هي
تقتل الله نصيبا واحدا ومملكة وسيد فاما من خالفه في الحق فلهذا السابعة
على كل من يحفظ طوبى له في نفسه فلهذا السابعة فلهذا السابعة فلهذا السابعة
ما قلناه في تفسيره ان النفس انما هي التي تتصور في صورة الجسد والحق ان النفس
تقلب ما بين رديف ورفيع ولا تترك في هذا العالم من غير ان يكون لها نصيب
وقوله وبما ان الله تعالى في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
والله تعالى في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
الطوبى لمن رزق الله تعالى في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
الاولاد والاعباى انفسهم وانفسهم جميعا باستحقاقهم في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
الله وكلامه انما هو في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
ونحن نوقد في ايديكم وكذا في ايديكم في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
تفسير ذلك ان الله تعالى في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
شيوخ فلهذا السابعة في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
فلهذا السابعة في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
قلبك وقال الله تعالى في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
وانت حفظ من شيء وقال الله تعالى في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
ان تضع اليك وتعلم في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
الوجه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
الثالث في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
حافظه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
بجى الله في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
على الله في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
الاشرف في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه

ويقالون

وتقالون انما هي في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
خالص في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
كله في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
المنظرة في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
انما هي في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
روية في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
للخلاص في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
لان الله تعالى في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
يستوفى في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
لان سلة ما يطر من هذه الكتب الى العباد في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
لذلك السابعة في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
انهم في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
الاول في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
شبه ذلك في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
لانهم في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
القانونية في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
ولجنة الحكمة في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
والقادر في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
سابعة في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
ما اورد في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
لوفر الفة في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
تأيد الصلابة في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
بولس في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه
عليك ان تقبلوا في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه في كل شيء من خلقه

في الكرامة الالهية وتغافل عن نفسه حيث انه يجمع ويثبت ويصل ما ليس به هذا
القول مع ان كان على الله ان يجمع ما هو من اذ كان ما ليس به فثبت عنه في طاعة
الاولى كطاعة هذا الذي انما في انما في طاعة فلو لم يجمع ما كان من حيث
التبكي في الاصل هذا المعنى والكتب التي في هذا من الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
لا تفرقهم وقادهم ما يفرقهم ما لا يفرقهم في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
يطاولوا في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
لا يفرقهم في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
لهم في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
كان لا يستبين في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
نقطه في كل الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
يقع من هذا في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
احمل الالهية في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
تنب الى الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
ما كانت في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
عشر القوم وذلك قال في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
وذلك لان ذلك الذي كتب على الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
لنقطع الزمان في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
كان كوكب الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
السابق هذه الكلمات يقول التي يريها الهام والغير في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
سائر الكتب في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
الكتب التي في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
والا في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
ما يفرقهم في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
ما يفرقهم في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
عدهم في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل

يستبين

يستبين ايضا من النظر في او ما افهمه او كل من لم يتحقق ذلك في طالع الرسالة
التي فيها الى الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
الثانيين كما في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
غيره ما في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
يعاد الى الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
ا على الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
يقال في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
وذلك في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
انما في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
القامه في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
الاجتهاد في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
على الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
بالاجتهاد في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
المعاني في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
الوجه في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
بل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
فرحمهم في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
الكلمات في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
انما في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
لكن في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
فوزر في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل
ديسان في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل

END

PROJECT NUMBER

EGPT 00004

ROLL NUMBER

3

LOCALITY OF RECORD

EGYPT

TITLE OF RECORD

**INTRODUCTION A LA
SAINTE BIBLE**

ITEM

5